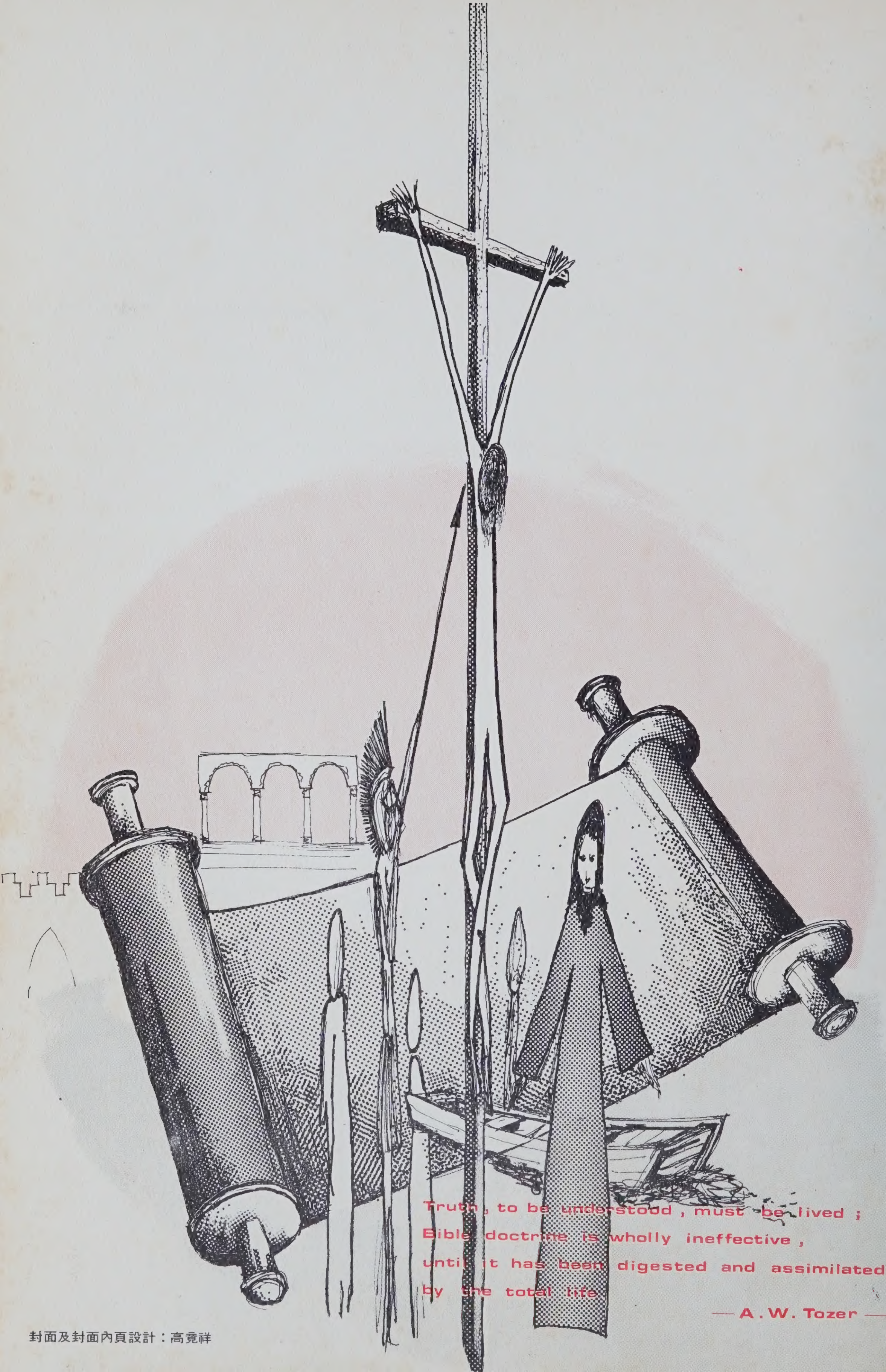
橄欖
OLIVE

10



封面及封面內頁設計：高竟祥

基督教的世界觀

透徹的信仰

一個人信了耶穌基督，並不是穿上了一件宗教的外衣，或稍加點綴裝飾，而是作了一個新造的人（林後五：十七），因爲這是生命的改變，所以不局限於某一部份，而是全面性的，也應該是徹底的，當然，全面性的改變不一定馬上明顯的流露，徹底的更新也並非是朝夕可以達到的境界。正因這樣，我們必須天天「藉着心意的更新而改變過來」（羅十二：二。本文所引聖經皆出自新譯本），好讓我們能追求與耶穌基督的形像一模一樣（羅八：廿九）。

不幸的是許多基督徒把他們的信仰局限於某一範圍之內，沒有讓他們所接受信服的福音支配整個人生，把福音看作只有「屬靈」的功用，或過份強調「靈魂得救」，便把我們的信仰縮小到一般所謂宗教層次的領域；若看基督徒的要務只是追求「靈性」長進，也是把目標縮小至生命的一方面，剛才所提的我們絕不能缺少，但若把「得救」、「長進」限於某一方面，就忽略了福音對我們人生的影響，也不能體驗福音的大能。

我們作了基督徒，一切的觀念立場都不能與聖經的眞理脫節，一個基督徒之所以成爲基督徒，是因爲他有堅定的信仰，他不是憑良心作過好人就算，看事物見仁見智就好了，而是接受了一套信仰，這基本的信仰起碼包括了承認自己是罪人，接受耶穌作救主，因而罪得赦免，得享永生。這樣的承認已經包含了許多的觀念和信念，當我們面對這個世界，人和事的時候，這些基本的信念就成了我們思想的骨幹，我們不能片刻放下這些觀念而接受另一套的觀念，否則便違背自己的良知，過一個信仰和現實互相矛盾的生活，簡單的信仰自白已經包括罪、救恩、耶穌基督（上帝的兒子）、永生等實體，所以我們不能避免因信仰而來的立場及觀點。換句話說，信了耶穌的人不單接受了在基督裏的救恩，也必須要接受隨之而來的世界觀和人生觀，否則他的信仰便不能在他身上產生影響力。

聖經告訴我們「不要模仿這個世代」（羅十二：二）基督徒必須小心，不要受世俗的思想控制，因爲這世界的原則和觀念都是與福音對立的。我們從小就受了世俗的思想和觀念所薰陶，可謂根深蒂固，不論是背景，教育或現今所接觸的環境、人和事，都常常影響我們。我們今天在主裏面，要藉着聖靈的更新除掉這些世俗的思想，拆毀這些結構，凡事建立基督徒的看法和準則。

我們的信仰不是零碎片斷的道理，而是一個週全的系統，在聖經所顯示的眞理中，我們可以構成一個一致的體系（其實聖經中的啓示本身也是根據上帝救恩的計劃有層有次的傳達出來）。我們的觀點便是建立在這個根基上，稱之爲聖經的觀點，這不是單單根據一兩節經文，而是聖經中的教訓縱橫相通合成的結果。

鄺志梁

基督教世界觀的基本觀念

基督教的世界觀就是聖經的世界觀，因爲它是以聖經作準則，以聖經的教訓爲基礎，以下是一些構成基督教世界觀的因素要點：

一、上帝的存在

基督徒一切的觀念都是建立在聖經中的有神觀上，這不是一般的有神論，而是基督教的有神論。我們所信的不是一位神明、主宰、或是思想投射的影象，而是在聖經中自我啓示的獨一眞神，祂的本體、存在、神性都不是我們所能明白所能解釋的，祂是三位一體，自存、自有永有的。祂非被造，却創造萬有；他洞悉一切，却沒有人或物可以明白祂；除祂自己本身外，祂不受任何事物限制，上帝的存在是基督徒看爲最大的事實，也是一切思想的先設（PRESUPPOSITION），不以這個作出發點的，只是用了其他事物代替而已。

二、萬物的創造

這位上帝創造了宇宙及萬有，包括人類，「因爲萬有都是本於祂，倚靠祂，歸於祂。」（羅十一：卅六），除了上帝是自存永存外，其他都是被造的。因此，一切事物的意義及價值都以上帝所賜予的意義及價值爲準。換句話說，沒有一樣事物是獨存自立的；一切事物都必須與上帝有相連的關係，因爲除了上帝所給予的定義外，再沒有定義可言。沒有一件「事實」可以脫離上帝而有所解釋，因爲它的存在及意義都不是自我而來的。所以創造論對基督徒的世界觀來說，是有決定性作用的。

三、人的創造

聖經說及人的來源，指出人是上帝按照祂的形象樣式所造。人與神之間的關係就是被造者與創造主的關係，也有着被造者和創造主的分別。人的生命源於上帝，人對萬物的認識也是從上帝而來。上帝對事物的定義和解釋，也就是人應對事物的定義和解釋。人的思想是類似上帝的思想（AN ALOGOUS），人的知識是從上帝而來（DERIVATIVE)；所以只能接受後加以整理構繫（RECEPTIVELY RECONSTRUCTIVE)。人的思想及知識不能離開上帝而自存自發。

四、人的墮落

人的犯罪是人宣告獨立，不倚靠上帝，違背上帝所啓示明顯的命令，罪通常指人在道德方面所犯的事，因爲這是顯而易見。但人的罪也包括人的思想，不尊上帝爲上帝（羅一：廿一)。人的境況，就如聖經所說的一樣（MAN IS WHAT THE BIBLE SAYS HE IS）。人是得罪上帝，遠離祂背叛祂。基督徒對人性的了解不能離開聖經所描繪的人性眞像。

五、上帝的拯救

聖經的中心就是說到上帝如何揀選和拯救屬祂的子民。上帝爲自己預備了祂的子民，叫一切相信耶穌接受福音的人，得以稱爲上帝的兒女，這些被救贖的人是在耶穌基督裏新造的人（林後五：十七），有聖潔、公義和知識（西三：十；弗四：廿四)。他們從死在罪惡中的景況活過來，從撒但的權下歸向上帝的國，他們從墮落的境界提升，回到上帝起初造人的地位和自覺。我們從前死在罪惡中，坐在極大的黑暗裏。我們已經看不見，還要把自己的眼睛剜出來，然後戴上自己的有色眼鏡。雖然看不見，人還是自主的對上帝所造的這世界加以解釋，用自己的主觀（經驗、理性）和所謂「客觀」的科學方法去衡量。人本身成了權威、自主，是一切現實的最後最終的參照點。

墮落了的人類看宇宙的來源有好些解釋，可能是偶然產生的，或至終不得而知，或不可知，但無論怎樣，在他們看來，有一個「可能性」是不可能的，就是上帝創造天地。現代的人

摒棄鄙視創造論，對人性及世界的實體有不同的解釋。理論雖多，但他們一致同意聖經所說有關上帝、有關世界、有關人的話都是錯誤的。他們所提倡的科學精神，是要中立的態度（NEUTRALITY)，不作任何的先設，不作任何的假定，否則便缺乏客觀態度，滿有成見。因此他們的觀點，其實是他們的要求，是要我們跟隨他們，接受他們的先設，因爲他們所主張的「不能有任何先設」本身便是一個先決條件。

他們說：我們要放下成見，不能說世界是上帝造的。人是上帝造的，我們必須有科學精神，觀看事實後才作結論。他們研究的方法便是用這種「客觀」精神。如果從不先設上帝創造萬物的出發點去進行研究，所得的結論也必然相同，就是上帝不存在，這世界不是上帝所造的。墮落的人就是要把萬物與造萬物的上帝分開，讓人自己去作主來解釋。所以，基督徒和非基督徒是站在兩個不同的根基上，彼此對立，兩者中間沒有中立的地方。可是非基督徒往往自命客觀，合乎科學。事實上他們的方法、解釋和結論與他們無假定的假定立場是一致的。這個不作先設、看起來是「中立」的精神便是否定上帝、自宣獨立的表現。

我們蒙上帝救贖，是因着祂的恩典和大愛，在我們的心中有福音的眞光，逐出黑暗；我們死在過犯罪惡中的時候，上帝叫我們活過來。上帝不單給我們新的光明，也給我們新的眼睛，使我們能夠看見萬物是上帝所造的，明白上帝所給予萬物的定義和解釋。我們棄絕自己的愚昧、自大、自主，降服在上帝——我們的創造者和拯救者面前，凡事歸附祂倚靠祂，並且傳揚祂救恩的福音，靠着聖靈的能力，「攻破詭辯，和造來阻擋人認識上帝的一切高牆，並且把一切的心意奪回來，順服基督。」（林後十，五）

基督徒不論在禮拜堂敬拜上帝，或在家中生活，或從事科學研究，或面對倫理的決定，他的一切思想和行爲都必須以上帝作出發點及中心。救恩不是「靈魂得救」單方面，而是使人恢復與上帝正常的關係，從而恢復人本身在萬物中的地位，按照上帝的心意看事物和行事爲人。

六、世界的終結：

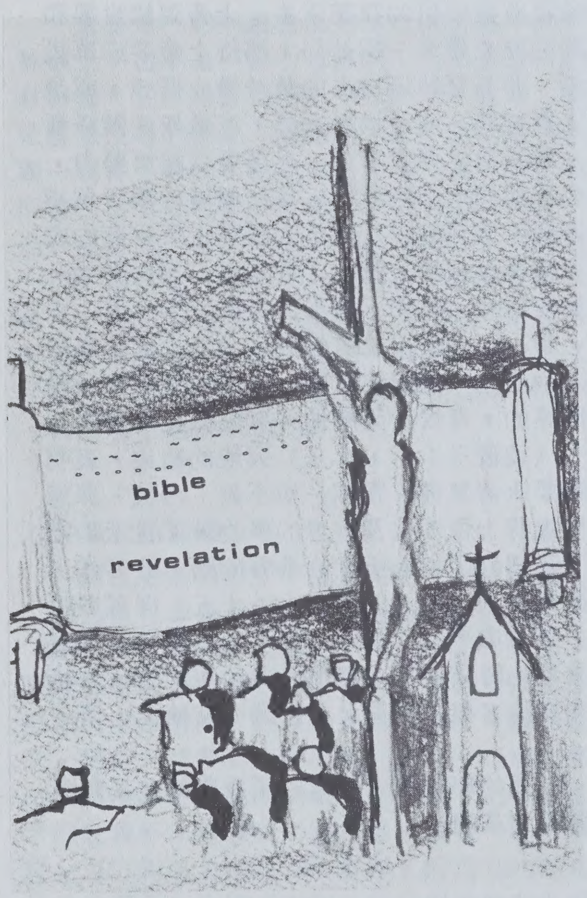
這世界既不是自存的，就不會繼續不斷好像是沒有盡頭似的存在下去。上帝要給世界和人類的歷史帶來一個結局，那時上帝要向萬民審判。非基督徒以自主的精神構成理想，或是世上烏托邦，或是世界大同，或是無產階級執政，或是建立強大帝國，或是發展經濟勢力，都成爲他們追求的目標，是他們歷史觀所啓導的方向，但是聖經所啓示的却是上帝旨意的成就。祂是歷史的上帝，「智慧能力都屬乎祂，祂改變時候、日期、廢王、立王」（但二：廿，廿一）。彼得說這世界終必過去，「地和地上所有的，都要被燒毀。」「但是我們按照祂所應許的，等候新天新地，有公義在那裏居住。」（彼後三：十，十三）天地的結束，表明上帝要永遠掌權，毀滅一切不義、汚穢、罪惡各樣違背上帝本性及旨意的事物，「世上的國成了我們的主和祂所立的基督的國，祂要作王，直到永永遠遠！」(啓十一：十五）保羅在哥林多前書第十五章廿四至廿八節也有提及，就是末期的時候，「基督把所有的統治者、掌權者和有能者都毀滅了，就把國度交給父上帝。」

上述的聖經觀念，構成了我們建立基督教世界觀的基礎。

◯ 周永建

周永健博士，現任中國神學研究院講師。

啓示與聖經



在基督教神學範疇中，「神的啓示」是不可少的論題，其重要性猶如人需要空氣一般，因爲這是所有教義的基礎及架構。假如除掉這論題，那麽，基督教一切信仰和教義也必「蕩然無存」。其次，它亦與神的存在有關連，否定「神的啓示」亦是否定祂的存在。再者，「神的啓示」這教義是整個基督教信仰中最主要的一部份，因爲一個基督徒相信「神自我啓示」，不單是一個「假設」（HYPOTHESIS）或「理論的假定」（A THEORETICAL SUPPOSITION），而是相信「神自我啓示」是他成爲基督徒的因素；換言之，否定或不接納這教義的人，斷不能算是基督徒！本來，這神學問題是極廣泛的，近年西方神學界對此問題所出版的專著有數十種以上（請參看附註之參考書目），故筆者只嘗試從三個角度來簡論此問題，願意讀者自己能繼續作研究。

一、啓示的意義

「啓示」（TO REVEAL）這詞是從拉丁文REVELARE來的，意思是顯示或揭開，從隱藏中發現出來之意，中文便有「開啓展示」之意義了。「啓示」這詞在聖經中曾出現五十一次，舊約用過廿二次，而新約則用過廿九次（註一）。「啓示」這詞有主動和被動兩種意義，前者是指神的行動，特別是救贖行動，藉此行動彰顯啓示祂自己給人，所以DR. CLARK H. PINNOCK說：「啓示是一種神聖恩惠行動，因爲神將救贖這自由的恩物賜予罪人。」（註二）至於後者的意思是指神藉文字來傳達其知識，聖經的啓示便歸屬這意義之下。這兩意義會在本文第三點「聖經啓示性質」才作詳細討論。

在新舊約中，有好幾個「啓示」的同義詞常交替使用，例如創卅五7神在伯特利向雅各「顯現」，而在創十二7亦說神向亞伯蘭「顯現」，在民數記廿三3則說神「迎見」巴蘭，指示他；在摩七1和耶卅八21則說神「指示」先知，阿摩司先知說：「主耶和華若不將奥秘『指示』祂的僕人衆先知，就一無所行」（摩三7），意思是神若不將隱藏的奥秘「顯露

」給先知知道，先知就不能有所行動了。當然「耶和華說」及「曉諭」這兩常使用的詞句，亦與「啓示」同義（參出六2-3；耶一4）。在新約中，如約一18 說獨生子將父「表明」出來；太十一27 說：「除了子和子所願意『指示』的，沒有人知道父。」保羅在羅一17 說：「神的義正在這福音上『顯明』出來。」又羅十六25-26 亦說「顯明」那永古隱藏不言的奧秘。保羅亦常使用「啓示」這詞，如加一12 ，16 及弗三3—6。

至於神「啓示」的目的，簡單來說，就是超越無限的神主動將祂自己顯露給人，使有限的人知道祂的思想、旨意、心意，從而認識祂，愛祂和崇拜祂，與祂建立親密的團契。

二、啓示的形式

1.舊約啓示的四種形式

A、神的顯現（THEOPHANY）——神直接將自己啓示給人，在顯現中親自與人面對面說話，例如：神在伊甸園中與亞當夏娃談話；又如神在幔利橡樹旁，以旅行者姿態與亞伯拉罕見面，爲要向他預告一件大喜的信息，即年老的撒拉將在一年後初次生子（創十八1-8）；又如雅各在毘奴伊勒遇見神，與神摔交，並受到祝福（創卅二24，30）。在舊約時代，神的顯現中是特出的人物，乃是「耶和華的使者」，祂主要是傳達神的旨意，同時具有與神同等的地位和權柄（參創十六7，13；卅一11，13；四十八16；出卅二34；士6 22；士十三21）。有時，神的顯現只限於言語的交通，例如神在會幕內與摩西說話（出卅三9-11），又在摩西臨終前在尼波山上與摩西說話（申卅四1-6）。

B、夢與異象——在舊約時代，神常用夢和異象向人啓示，夢是在人無知覺的狀態中，聽見神啓示之言，例如雅各在伯特利睡夢中得神啓示（創廿八11 以下）；又所羅門王在基遍夜間夢中，神向他顯現，與他談話（王上三5-9）；當然，最著名的要算先知但以理在夢中得見神啓示給他有關預言末世的四獸異象了（但七1-14）。至於異象，是人憑着器官，在表面上可以看見和聽見神的啓示，例如神在荊棘的火燄異象中向摩西啓示，吩咐他帶領以色列民脫離埃及的壓迫（出三）。另一顯著例子是先知以賽亞聖殿中看到神威榮的異象，吩咐他向百姓曉諭祂的旨意。其他如但以理多次在夢中見到異象，預言末世之景象，從而給我們認識先知所見的異象常有神啓示之言語隨伴着，所以一位舊約聖經神學家高勒（K-OHLER）這樣說：「異象中的啓示就是『傳言的啓示』（VERBAL REVELATION）」（註三）。

C、神蹟奇事——神啓示祂自己的第三個形式是藉着神蹟，這些神蹟的目的一方面是表示神的權威，同時亦顯示出神的特殊能力和祂的同在，更使看到神蹟的人能領會神的旨意和啓示。舊約聖經中的神蹟都有救贖含意在內，例如神使紅海分開，讓以色列人脫離埃及法老王的壓制，便含有神極豐富的救贖旨意了。當然，到新約時代，基督耶穌的降世，乃是神蹟最高峯的表現，因爲神親自從天降臨，道成了肉身，與人同住，顯明神奇妙的救贖旨意。

D、先知之言——在舊約神的啓示最通常用的一種形式便是藉先知傳達祂的旨意。先知是神特別揀選的人，主要任務是傳達神的旨意或作神的代言人。先知常言「神的話臨到」他

們，所以他們的話就是神的話，帶有神聖權威，換言之，神將權威授予先知，先知就毫不違避的將神的啓示直接說出來（參耶一9）。耶利米先知曾以神的話當作食物吃了（耶十五16），意思是說神啓示之言與先知聯結起來，充塞在先知整個生命中，控制先知的情感，更影響先知的知能。（註四）至於先知傳達神啓示的方式，有時用比喻，或象徵的行動，但大多數用言語直接宣告出來，或以責備的口吻，或以勸勉之言辭將神的心意傳達出來，所以他們所傳的，實在是神的話語。

2.新約啓示的形式

耶穌基督的啓示

道成肉身的基督，是神將祂自己啓示給人的最重要方法，使徒約翰說道成肉身的基督就是父的一個完全啓示（約一18；十四7-11），保羅則稱神一切的豐盛都在道成肉身的兒子身上居住並活現出來（西一19，二9），因着這啓示，我們便有權利看見「已經照在我們心裏，叫我們得知神榮耀的光，顯在耶穌基督的面上」（林後四6）。

柏克博士（J.I.PACKER）曾這樣寫：「神整部救贖啓示計劃都以道成肉身的神子在世的使命爲樞紐，在基督爲人的事實上，舊約所有的預表，影兒及預言都得了應驗，同時，因基督降世完成神救贖工作，揭去福音與「奧秘」的帕子，使舊約長久以來那「進程啓示」的程序進入榮耀的巔峯。」（註五）。在保羅神學中，顯明「福音的奧秘」是他傳福音的主要內容（羅十六25-26）。在他的書信中多次提及這「福音的奧秘」如何藉基督揭露（啓示）了出來，如西一26、弗一9-10、三4-5、林前二7、提後一9-10、多一2-3等經文。他認爲這「奧秘」便是指着神藉着基督完成救贖行動，而將神爲救贖主的目的完全啓示出來。（註六）爲此，我們可以說，保羅神學的中心焦點便是集中於耶穌基督這啓示上，新約學者賴特（G.E.LADD）說得不錯：「在耶穌的生平歷史上，祂的受死，復活及升天完全顯露了神對人類的救贖旨意，但那在十架上和復活上的啓示是未完全的，直等到神榮耀的降臨，我們面對面見基督時，那啓示才完全。」（註七）。因此，基督教可以被解說爲啓示的和救贖的宗教，這宗教以耶穌基督的神格與歷史性的工作爲中心，這是基督教信仰的本質，也是聖經啓示的核心內容。（啓示內容可看NEW BIBLE DICTIONARY之REVELATION一部份）。

三、聖經啓示的性質

1.命題性的啓示（PROPOSITIONAL REVELATION）

在神學研討上，將「神的道由啓示的眞理組成」稱之爲「命題性的啓示」；舊約聖經有一個特色，就是有關「耶和華說」，「神說」，「耶和華曉諭說」等語句差不多出現超過二千次之多，意思是寫作聖經的人說明，聖經眞理的話是出自神的啓示，並非出自他們自己，因此，聖經本身就是「傳言的啓示」（VERBAL REVELATION），這些傳言的眞理啓示合在一起便構成神的道。簡言之，神啓示的眞道，即在聖經裏面具體表現出來，由一種眞理的系統加以組成，藉着文字傳達溝通予世人。

如此說來，「命題性的啓示」便包括了「話語的啓示」和「文字的啓示」，兩者性質上有異同之處，玆將兩者分別加以簡單論述。

A、話語的啓示——希伯來書的作者開宗明義說：「神在古時候，曾經多次用種種的方法，藉着先知們向我們的祖先『說話』。」（來一，新譯本），意思是說，神最先用「口頭言語」，向人發出啓示之言，將祂的旨意陳述給衆先知聽，所以在先知書中常有「耶和華如此說」這詞句，先知表明他們先聽見神發言，他們接聽了後，才傳遞給百姓，後來才用文字將這些「口頭啓示」記錄下來。（註八）而新約四福音書的作者便將耶穌在世時的「口頭啓示」記錄下來，使我們後世的人可得知耶穌的

「啓示之言」。

B、文字的啓示——神爲了保證祂所啓示的話語得以恒久存留，因此祂便藉聖靈感動，使人把祂的啓示寫成文字，這樣就產生了「聖經」這本典籍了，因此，聖經就是神的道。柏克曾很中肯地說：「聖經乃是神心意的形像，是祂思想的複寫，亦是祂恩惠的宣言；所有隱藏在祂兒子裏面的知識寶庫，在此成爲具體的文字，基督徒的信心也在此獲得了憑藉和安息。」（註九）

2.歷史性的啓示　（HISTORICAL REVELATION）

神在聖經中的啓示是獨特而又是超越的——因祂在歷史的情勢中以「行動」彰顯祂大能的作爲，特別是祂在歷史中藉道成肉身的基督完成救贖的行動，在神學上稱這種觀念爲「救恩歷史」，這種觀念尤爲「新正統派」（NEO-ORTHODOXY）的神學家所大力主張（註十）。這種觀念有其正確的一面，因爲神確實曾在歷史中藉着祂大能的救贖工作把自己啓示出來，也藉着這種救贖工作成爲世人的救贖主。然而，祇將神救贖的行動看爲唯一的啓示，就不符合聖經了，「因爲聖經的立場是：神的大能作爲並非對人的啓示，除非同時有神的話去解釋才算是啓示」（註十一）。換言之，神救贖行動加上「話語」和「文字」的描述才算是聖經完整的啓示觀，所以我們可以稱聖經爲神在歷史中的啓示的記錄。

3.漸進性的啓示　（PROGRESSIVE REVELATION）

近代福音派聖經學者研究所得，認爲神在聖經啓示是逐步前進的，此種性質好像含苞待放的花朵一樣，是漸漸長成的，照樣，神的啓示最初有點暗淡不明，逐漸地就開朗，直等到最終啓示達於完成的階段。因爲從聖經內容來看，神最先藉亞當啓示出來，後來藉挪亞、亞伯拉罕及列祖，摩西和衆先知漸漸將這啓示伸展開來，直到祂道成肉身爲止，使啓示的程序進入榮耀的峯巔。接着神又藉使徒和接續使徒職份的人把祂的啓示解釋出來。這樣看來，後來的啓示就比先前的啓示來得詳細，聖經中後來的書卷也比早期的書卷表達得更詳盡和更多，新約比舊約更易於明白，書信也比四福音書和舊約各書卷較爲詳細清晰呢！同時，如果沒有舊約歷史性及描寫性的啓示之闡明，我們就不容易瞭解新約很多有訓導性的經文。照樣，舊約的啓示可能比新約的啓示較未發展，但是新約或許有較好的形容和解釋，能給舊約的教訓更多的亮光。當我們瞭解這漸進性啓示的性質，這對我們在解經上有莫大帮助，同時使我們讚歎聖經實在是何等寶貴，又是極其和諧一致，有交互關聯的組織性和統一性。

結論

基督教的福音信息最榮耀之處，就是神的確是向人類說話，將永生應許給予那些接受祂的人。爲了見證祂自己和祂的救恩，祂所用的工具就是文字，把祂啓示的道記載下來，沒有這些寫在聖經上的啓示要道，就不能够有基督教信仰，我們這些犯罪的人類也因而永遠墮落，得不着拯救了！我們實在感謝神，有了聖經的啓示，我們才得聽聞基督的福音，從罪中得釋放自由，並承受將來永恒的賞賜！

曾立華

曾立華先生，現任香港讀經會總幹事。

（注釋看後頁）

備註

註一：B.B. Warfield, 'The Biblical Idea of Revelation' in Biblical Foundations.
Tyndale Press, London, 1958.

註二：Clark H. Pinnock, 'Biblical Revelation' – The Foundation of Christian Theology.
Moody Press, 1971.

註三：L. Kohler, 'Old Testament Theology'.
Westminster Press, 1957.

註四：J.G.S.S. Thompson, 'The Word of the Lord in Jeremiah'.
Tyndale Press, 1959.

註五：J.I. Packer, 'Revelation and Inspiration' in New Bible Commentary Revised.

註六：H. Ridderbos, 'Paul – An outline of his theology'.
William B. Eerdmans Publishing Co., 1975.

註七：G.E. Ladd, 'Revelation and Tradition in Paul' in Apostolic History and the Gospel.'
Paternester Press, 1970.

註八：有關﹂口頭的啓示﹂可參看 J.I. Packer, 'God Has Spoken' 一書之第二，第三章之詳盡解釋。

註九：與註五同。

註十：鼓吹﹂救恩歷史﹂的神學家最著名的如 Oscar Cullmann, G.E. Wright, Werner, Kummel, Edward Schweizer.

註十一：J.I. Packer, 'Fundamentalism and the Word of God.'
Eerdmans Publishing Co. 1964.

廣大的禾場

——新邨



引言

橄欖第十七卷三、四、六期中，對新邨教會作過初步的探討。以政府目前的房屋計劃，新邨無疑是一個龐大的工場，但教會將越來越難在新邨內設立聚會的堂所，除非他能夠符合政府一向「服務為先」的計劃，提供一些切合新邨需要的社會服務。

今日的房屋政策與以往的徙置政策有很大的不同，一九五三年石硤尾的火災，安頓災民急不容緩，政府乃趕工建成了首批徙置式樓宇，一切設備皆簡陋不堪，更遑論供應居民各種社會服務，故此對於社團或教會辦的慈善救濟是歡迎不迭的，但今日政府的房屋邨計劃，雖談不上周詳完備，也算是有計劃地利用土地，希望能在最經濟的原則下，徙置最大數量的人，至於提供各種社會服務，如康樂中心，圖書室，溫習室和各種技藝的學習班等，無論在質與量方面，都比昔日較佳，教會不單要提供一些符合政府要求的服務，並且還要勝過其他競爭的對手，才有希望獲准撥予地方，由此可見，今日在新邨設立教會，實在是相當艱難的事。

一般概況

對於全港新邨教會的普遍性資料，可以說是十分缺乏，要在這方面作一個全面性的調查，亦不容易，研究小組曾在一九七六年八月間，對二十四間座落於港九各房屋邨的教會，作了一個廣泛性的調查，藉以了解他們的情形。下面的圖表希望可以帮助讀者對新邨教會有一個初步的認識。

從圖表一所示的數字，我們可以看到幾個情形，很多新邨教會在財政上仍未能獨立，尚需要母會或差會撥款支持，因為缺乏進一步資料，故此不容易歸納導致這普遍情況的原因，況且，每一間教會本身也有其內部的難處，所以很難作結論。

另一方面，因為聚會地方狹小，所容人數不多，當福音工作開展後，因着各種聚會的需要，常會有地方不敷應用之感，所以很多新邨教會都有擴堂或分支的需要。但擴堂引發起的問題不少，最大者莫如經費及選擇地點，以今日的情形來看，根本沒有可能獲得政府在新邨撥地作宗教活動之用，故此在擴堂方面，常要租用或購置鄰近的私人樓宇，這些費用都很可觀，實在需要母會或差會的支持，倘若他們察覺不到其需要，或因其他因素而未能付出這筆款項時，擴堂計劃便可能受到影響，教會的負責人便要另謀折衷辦法。

看準目標、先行策劃

多數的教會在新邨設立場所，主要是看到居民的特別需要，而有託負在該區傳福音，有些是因差會或母會指定在此開拓，並由其預先安排一切，也有些是因教會的附屬機構如診所、學校等設於此地而乘便在此工作，更有些是按照教會一貫的擴展政策，在人口增多的地區設立堂所。

決定於何處開展福音工作後，便到策劃方面，很多新邨教會都曾嘗試去研究對新邨居民適用之傳福音方法，及動員母會義工人員支持和參與，但很少教會先行去搜集有關該區情況的資料作參考，亦少有先與居民接觸以了解他們的思想形態，多數的原則是先工作，再計劃，所以很難談得上工作的遠景觀，至於與區內

其他教會聯絡，以他們的工作經驗爲借鏡的也不多，儲備一筆資金以支持各種工作推展的，更是少之又少。

傳福音是基督徒的大使命，而在人口聚居密度如此高的新邨，更見這使命的艱鉅，搜集有關資料，了解居民和預先計劃等等，都有助福音工作的推展，我們不願意基督徒以爲口頭上傳遞了福音的信息，或派些單張便算還了福音的債，因爲全人的福音是關顧到人的整體性，譬如了解狹隘侷促的居住環境，如何帶來新邨居民的苦悶和他們的需要等，今日的新邨教會在這方面注意了多少呢？

拓展福音、困難重重

在新村傳福音，困難十分多，最顯著的莫如居民大多數爲口奔馳，沒有心情聽福音，他們心中常想着的，是如何得溫飽，發橫財，萬事如意等，這一切都是可以理解的，試問居住在囚籠一般的斗室裏，環境風氣這麽惡劣，誰不願意離開？況且，在勢利的眼光中，新邨住客總是次一等的，無怪在我們的眼中，世俗的吸引力對他們是如此的大，以致他們常用物質的角度衡量福音。

另一方面，很多居民都對「上天堂」式的福音有反感，在他們心目中，這只不過是轉換精神寄託，或是夢想於將來，作爲目前艱難中生活的安慰，這些人會覺得「鬼馬雙星」的哲學更切合他們的心聲，雖然有些教會學校鼓勵學生參與各種宗教活動，但功課的壓力，繁雜的家務，其他社區活動的吸引等，常使他們無暇及無心參與這些活動，此外，教會的資源及人力不足，社會風氣差，治安不景，父母不放心子女外出等，也是間接成爲傳福音的困難，雖然很多基督徒在此環境之下，會被稱讚爲「好人」。但我們實在不可因此而沾沾自喜，因爲更須要求自己的言行，能引導他們正視基督教，在他們中間產生影響力，這才是有力的見証。

普遍的新區教會除了透過主日學、團契、佈道聚會等作傳福音外，很少嘗試比較間接，但更容易接觸居民的方法，去將福音帶給他們，以研究小組所調查的二十四間教會爲例，小過半數的教會曾經嘗試過藉一般青少年較感興趣的活動，如福音營、福音性影音晚會等福音的媒界。至於逐家探訪，露天佈道，街頭派單張等也不多，透過社會服務，用行動去見証這全人福音的更少，只有一間教會曾作過「離散工作」DETACHED WORK，即主動地派弟兄姊妹外出，邀請其他居民參加聚會。

此外，新邨教會很少參與社區服務式的活動（參附表二），這會給人一種錯覺，以爲教會與社會有分溝，其實，新邨教會在這方面是有不得已的苦衷，他們的人手已常感不足，那能付出這麽大的精神、時間、人力與物力，去參與各種社區服務式的活動呢？這雖然是很難解決的問題，却可以找一些折衷的辦法，但這些辦法可能會關連到一間教會的工作的總原則，研究小組曾嘗試提出兩種可能適用於新邨教會的傳福音方法，一種是用離散方式，進入居民中間。一種是藉設立一些切合居民需要的服務，讓居民自動前來。（參第四期）至於其可行性及怎樣去行，尙需要看實際情形而定。

同心耕耘、竭力作工

面對如此廣大的禾場，新村教會的獨特性更見突出，其他教會的工作對象，可能來自不同區域及階層，但位於新邨的教會，其對象大多數都是來自新邨，其工作的艱鉅性，實非任何一間教會能獨立肩負——即使他背後有很大的母會和差會支持，但從訪問和調查中，我們感覺到宗派性的意味仍很重，同時也很忽略各教會的彼此合作，若新邨教會能正視這些問題，並了解今日的形勢、居民的心態和他們在心靈和肉身上的需要，重新衡量各種傳福音的方法及其互補作用，靠着神的憐憫，必結出豐滿的果子獻給神。

適當人才的需求

瞻望前景我們覺得教會若要在新邨開始工作，是需要直接透過社會服務、教育、醫療服

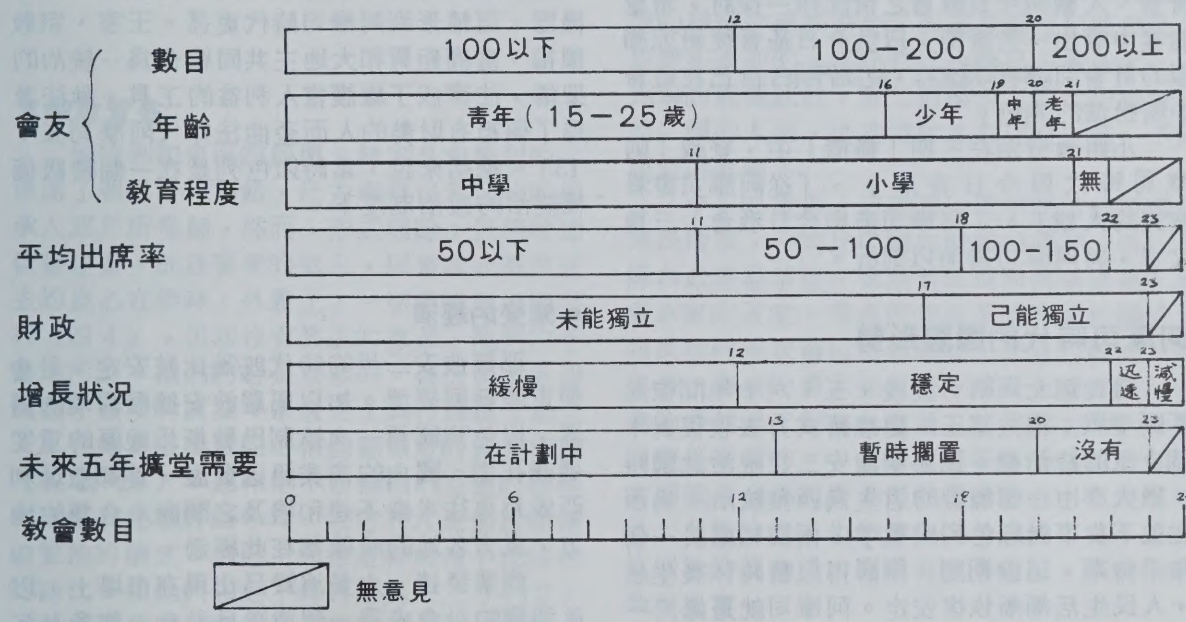
務等行動以見証所宣揚的福音，若沒有這些，可能連新邨也打不進去，但在這方面有沒有適當的人才呢？我們覺得最缺乏的，便是那些一方面能辦社會服務，一方面又能將基督教的道理帶給居民的人才，這也是今日及將來的新邨教會非常需要的，無論用那種服務，被派遣而去的工作者若懂得藉這些服務以傳福音的知識和技巧，定能更有效地推展工作，另一方面，教會動員義工人員支持時，若盡可能灌輸有關新邨情況的知識，使他們先有心理準備，也是十分重要的。

結論

我們十分欽佩那些在極度受限制的條件下默默耕耘的福音戰士，在搜集資料過程中，雖有不少困難，但也得到不少鼓勵，因着所認識的片面和有限，所提出的各種意見和見解，當然有不少疏漏的地方，尚需要繼續深入研究和讀者的指正，我們最盼望的，便是基督徒能關注這廣大的禾場，並了解在其中工作的艱辛。這也是研究小組所欲達到的目的。

研究小組

附表一　新邨教會一般概況



附表二　曾與其他機構或教會合辦各種活動

活動　組織：	政府機構	街坊組織	志願機構	其他機會	其他
文娛康樂	5	1	4	5	0
義務工作	5	1	3	2	2
宣傳運動	4	2	3	0	0
佈道工作	1	0	0	7	8

阿摩司時代與今日香港社會

生活在現今社會的基督徒，雖然覺察到許多問題的存在，却未能以一個基督徒的立場去面對及處理這些問題。

社會關懷資料小組嘗試就阿摩司書的歷史背景、人觀與今日教會之情況作一探討，希望能從中看出一些原則，以供今日基督徒研究類似的社會問題時作爲參考，使我們明白自己在社會中所扮演的角色。

小組會分別在三期「橄欖」中，登載「阿摩司時代與今日香港」、「從阿摩司書看聖經的人觀」、「阿摩司書與今日教會」三篇文章，將阿摩司書加以剖析。

阿摩司時代的國際形勢

自從南北兩國分裂後，五、六十年間彼此不斷爭戰；猶大諸王，總想藉武力去收復對十個支派的統治權。至耶羅波安二世統治北國時，猶大亦由一個能幹的君主烏西雅統治。烏西雅並不從事對以色列的戰爭，兩國相處於一個和平時期。這段期間，兩國得以暫時休養生息，人民生活漸漸恢復安定。阿摩司就是處於一個這樣比較平靜的年代裏。但這種平靜衹是一個表面的現象。

以色列的整個社會在這種和平的氣氛籠罩下，耶羅波安二世甚至被稱爲「救主」（王下十三;十四:27）。大多數的以色列人認爲他們正受著神的祝福，生活逐趨安逸。不過這種暫時的生聚，泰半是因爲以色列的強敵亞蘭忙於應付阿述；而後來阿述在主前七八二至七四五年間又有內部的困難。亞述的崛起和她的野心，實對以色列和猶大兩國構成莫大的威脅，而二國人民竟仍在夢中。耶羅波安一死，災難即臨到以色列，亞述即對以色列發動侵略戰爭。

■ 專制極權的政治制度

據撒母耳記中記載，耶和華應許以色列民，賜給他們一個王時，預言他們的王必欺壓他們。在所羅門時代，政府已成爲一個征斂人民的機器。這情形到阿摩司時代更甚。王室、宗教領袖、富商鉅賈和大地主共同組合爲一統治的架構，法律成了維護富人利益的工具，執法者爲了偏袒有財勢的人而歪曲法律（阿摩司五：13）。總括來說，當時以色列是在一個階級極權統治的政治制度下。

■ 繁榮的經濟

耶羅波安二世的時代既是比較安定，社會便更能發展經濟。加以耶羅波安擴展國境的疆界，以色列國再一次控制巴勒斯坦地區的重要通商孔道。國內的商業迅速發展，首都撒瑪利亞成爲來往米索不達和埃及之間商人會集的地方，東方各地的商隊都在此經過。

商業發達，大量消費品出現在市場上，以色列國的社會成爲一個消費品社會，許多人沉迷於物質享受之中，過著奢華的生活，阿摩司提到人們以象牙作牀，以鑿石建成冬暖夏涼的房子，更以華衣美服爭妍鬥麗。在物質生活侵蝕之下，人更遠離了神。

■ 社會的分化

商業的發達產生了巨商大賈的階級。可是當少數人的財富積聚起來時，大部份的百姓則變得更窮，表面的繁榮，不過像腐物上的燐光。社會貧富日益懸殊，階級更極度分化。整個社會就是少數富人的專利品。

富商大賈急欲致富，「因財失義」這話在阿摩司時代獲得眞實的例證。富商變成缺德、敗壞、不義；窮人則受壓迫，被擄掠、含寃屈。富者愈富，貧者愈貧。

裁判官因受賄賂，使不義得勝，使眞理失敗，法庭中找不到一個誠實的證人。在法庭中，對謙卑跟從耶和華的人毫不公平。

國家簡直被繁榮弄糟了，整個社會由上至下都腐化了，醉酒與淫行蔓延各地。富人的榮華鼓勵人去用卑鄙的手段去獲致享受，社會中高下階級間的鴻溝日漸擴大，這一切都使國家走向傾覆之路。

■宗教背景

伯特利和吉甲的邱壇，特別是伯特利的，擠滿了朝拜者。不錯，巴力崇拜已爲亞哈的繼承人耶戶所推翻，然而，形式雖除；但精神却依舊存留。沉迷宴樂的富人，以蒙昧或甚至死去的良心在崇拜。外表上，一切都遵照規則而行（四 4），但却沒有眞正的意義，他們的手是玷汚的，他們的心是邪惡的。迷信與不道德代替了敬虔的眞誠，宗教完全與行爲脫了節。

先知都以渴慕的心情回顧曠野的黃金時代（五 21-25），耶和華不喜悅他們空虛的崇拜和燔祭。在曠野四十年，以色列人並無這些精細繁瑣的儀式，然而，那却是神與祂子民同住的時代。但他們忘記了神的恩典（二 9-12），對耶和華替他們除滅亞摩利亞人及領他們出埃及的事拋諸腦後。

漸漸地，伯特利和但那裏對牛的崇拜更變本加厲。撒瑪利亞和吉甲也設立自己的牛犢偶像，女人在亞舍拉廟前燒香，以她爲女神，良家婦女與廟堂的妓女爲伍，借宗教的名而作淫婦。

甚至祭司和先知亦靠攏權貴（七12），如阿瑪謝，爲糊口說「豫言」。他們又給細拿瑪人酒喝（二12），囑附他們不要說豫言。國內找不到眞理，憐憫和對神的知識。咒罵、說謊、殺人、偸竊、行淫、打刼和謀殺，蔓延起來，不可收拾。生命不再被認爲神聖不可侵犯，甚至皇室人物和祭司都牽涉於最壞的犯罪行爲中。

與今日香港形勢的比較

■國際形勢

北方的阿蘭和阿述互相牽制，一時無法南侵，使以色列和猶大二國有喘息機會；二國的政治局勢暫時穩定下來。社會及經濟乃在這暫時的穩定中漸漸繁榮，但這種穩定和繁榮祇是短暫和表面的。當時的巴比倫已日漸強大。巴比倫的虎視眈眈，對二國構成了莫大的威脅，但二國的人民，仍過着醉生夢死的生活，不肯面對這危險。

今日的香港，自從鴉片戰爭割讓給英國爲殖民地後，一向比中國內陸較爲平靜。四九年國內政權易手後，香港更成爲國內逃避戰亂和資本家的天堂。香港因着中英間的微妙關係，殖民地的現狀得以苟延殘喘。香港的經濟，亦靠着上海來的資本和技術，與及大量難民所供應的廉價勞工而蓬勃發展。很明顯這種繁榮同樣是短暫的。一旦中英關係有變化的時候，中國政府必不容香港現狀繼續存在。但現在香港大多數的人，也和當時以色列的人民一般，沉迷於物質生活，今朝有酒今朝醉，不肯面對政治現實。

■政治制度

以色列國自耶羅波安一世以後，政治漸漸極權化，被皇室、官僚以及財閥集團控制，升斗小民在整個政治體系中，並沒有任何權利。

香港的政治情況，亦有相似的地方。根據前香港大學社會學系教授何健時教授(KEITH HOPKINS)指出，香港的政治體系，全被殖民地官僚與及大財團壟斷，一切的政策，全以英國政府和大財團的利益爲大前題，勞苦大衆，祇能啞口無言。香港並無民選政府，而政府

挑選出席立法局和行政局的議員，多爲大財團的董事、老板、或代表，而佔大多數的勞工階層，却並沒有代表。（註一）故此這裏有「順着次序，香港實由馬會、匯豐銀行、怡和集團和港督所統治」的說法（註二）。

■ 貧富懸殊

隨着社會經濟的繁榮，以色列社會漸有強烈的階級分化。小數的富人，操縱着整個社會的經濟命脈，而大多數人則因此而處於貧困之中。

香港自四九年以後，迅速工業化，經濟增長率令人驚異，但社會中亦出現了強烈的階級分化和貧富懸殊的情形。但多數的人並不能享有繁榮的果實，據香港政府一九七一年的戶口統計，一九七一年時共有四萬一千四百五十七戶的戶主每月的收入在港幣二百元以下（註三），如果我們姑且將月入二百元算是貧窮的話，以每戶平均五口計，則香港有超過二十萬人長期處於貧困之中。

因爲政治權力操於大財團的手裏，社會保障窮人的法例，遲遲不能得以通過，使許多窮人，長年在惡劣的居住環境，營養不良，在長時間工作的情形之下生活，而得不着社會對人權應有的保障（註四）。

■ 宗教生活

當時以色列和猶大的社會，爲外來文化所侵蝕，有拜偶像，信奉假神的情形出現，而當時的宗教領袖（如假先知阿瑪謝）則依附權貴，以說預言爲謀生之道，對當時的不公平、不公義袖手旁觀，禁止他人批評時局。

反觀今日香港，異教充斥，若干教會爲文質文化侵蝕，正如當日王明道弟兄 指出二、三十年代中國教會的情形：「禮拜堂中的高位請有錢人坐，教會中重要的職務請有錢人擔任……信仰如何？德行如何？這都算不了一回事。只要有錢，便可以在教會中作領袖，在禮拜堂中坐上座，受會衆的尊榮，得牧師的歡迎。」（註五），雖然香港教會並未至王明道弟兄所批評當時教會成爲「魔鬼的住處，和各樣污穢的靈的巢穴，並各樣污穢可憎的雀鳥的巢穴。」但亦有相當的危機。尤其是對社會上冒犯了神的公義、正直和公平的事情，大多噤若寒蟬，視若無睹，充耳不聞。

結語

阿摩司時代幾乎和今日香港社會的情完全相似。作爲主耶穌以重價買贖回來的人，作爲神所揀選而成爲祂王國的子民，我們面對這些挑戰，將又如何呢？是像阿摩司一樣，成爲神公義的戰士，或像阿瑪謝那樣，對那些爲公義而發聲的人說：「你往別處糊口吧」呢？

備註

(一) HOPKINS (1975) : " ONE BRAND OF POLITICS" IN " HONG KONG : THE INDUSTRIAL COLONY" OUP.

(二) ENGLAND, J. (1970) : " BRITAIN'S RESPONSIBILITY" LONDON : FABIAN SOCIETY.

(三) 香港政府統計處

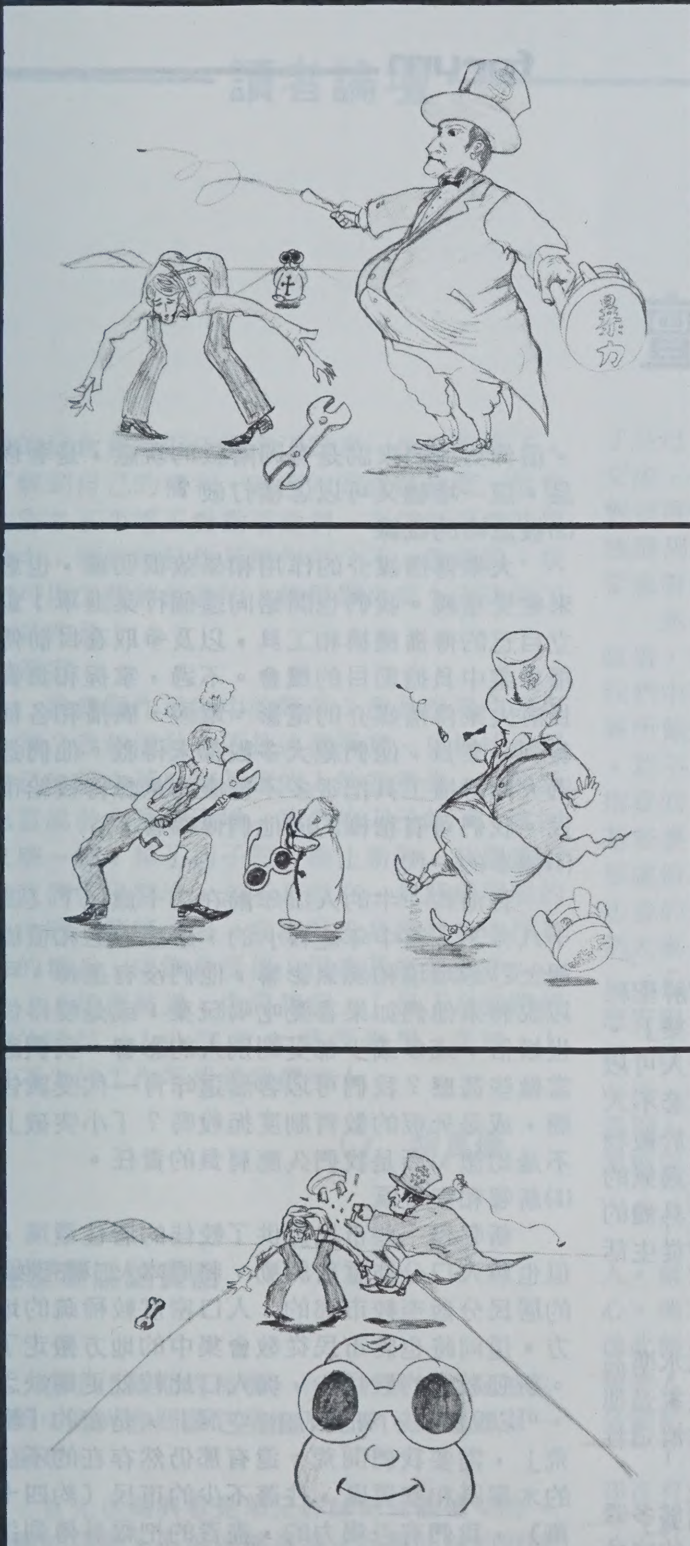
(三) 香港政府統計處：香港人口統計，一九七一年。

(四) PORTER, R." CHILD LABOUR IN HONG KONG AND RELATED PROBLEM" : A BRIEF REVIEW. INTERNATIONAL LABOUR REVIEW.

(五) 王明道：當代教會，一九七五年。

○ 社會關懷資料小組

「我要為我所親愛的唱歌，是我所愛者的歌，論他葡萄園的事。」（賽5：1）



我們願意
以神的
聖潔、慈愛、和平、公平和公義
覆傾於宇宙之中，
以至
完全的滿溢。

我們所依賴的、仰靠的
是
愛與和平，
不是暴力。

然而，乃是祇限於那
被踐踏的（阿摩司5 :11），
因銀子和一雙鞋子而被賣的
（阿摩司2:6 ）。

但我們對於
「合法的」暴力
——那些以暴易暴，以至不留餘地的
——南非的高壓種族政策
——南韓、菲律賓、印尼、泰國
的軍法統治
——共產集團的極權統治
——美國ＣＩＡ的恐怖手段
——香港的英國駐軍、皇家警察
却
視若無睹、充耳不聞
是原則？
抑或是「階級眼鏡」？

讓我們
脫下
我們的階級眼鏡
面對
時代、文化、社會
作這世界的鹽和光（馬太5:13,14）
指出
道路、生命和眞理（約翰14:6），
「惟望公平、如大水滾滾，使公義如江河滔滔」（阿摩司5:24 ）。

forum

讀者論壇

福音並未廣傳

有一點感想：福音並未廣傳。

(1)相對性的文盲

雖然教育水準不斷提高，但能夠理解聖經名詞的人却少得可憐。「救恩」、「喜樂」、「平安」、「赦罪」等名詞並不是一般人可以了解。就是和同學談道時，這些名詞也套不入他們日常生活中經驗和思想範疇內。至於被物質冲昏的，或是被生活的擔子壓得透不過氣的，就更難理解這些名詞了。我們可怎樣具體的把福音傳給他們，教他們明白，教他們從生活所接觸的事物了解過來？

(2)無形的牆

社會中上階層的人餘暇較多，知識水準高，照理接觸福音的機會多。但目前的現象是他們著重物質生活，把福音貶值，或當作消遣性的宗教活動，這堵牆怎樣打破？

勞苦大衆受生活煎熬，較幸運的能够多賺一點錢，却也放在吃喝上去，以求暫時的痛快。信仰對他們來說是有閒階級的玩意，是奢侈品。這一堵牆又可以怎樣打破？

(3)被忽略的戰線

大衆傳播媒介的作用和果效很明顯，也愈來愈受重視。我們也開始向這個行業進軍：創立自己的傳播機構和工具，以及爭取在目前傳播事業中負擔節目的機會。不過，掌握和負責目前大衆傳播媒介的電影、電視、廣播和各種報刊從業員，他們絕大多數都未得救。他們透過大衆傳播工具把很多不健康的意識傳授給市民。我們可有積極的向他們傳福音？

(4)無辜的一代

香港約一半的人口年齡在二十歲以下（四十八％）。當中年紀較小的，思想形態和價值觀念受周圍環境和風氣影響，他們沒有選擇。可以說將來他們如果喜愛吃喝玩樂，或是變得憤世嫉俗，或多或少都受到別人的影響。我們應當做些甚麽？我們可以容忍這年青一代受廣告商，或是死板的教育制度扼殺嗎？「小突破」不是幻想，而是我們久應肩負的責任。

(5)新邨和安置區

新邨爲一些市民提供了較佳的居住環境，但也將人口分佈重新調動，將原本人口稠密地區的居民分散至較市郊的、人口密度較稀疏的地方。這同時也將市民從教會集中的地方搬走了。新邨教會的數目少，與人口比較就更顯缺乏。可以說新邨成了新的「福音空洞」，是新的「蠻荒」，需要我們開荒。還有那仍然存在的不少的木屋區和安置區，住著不少的市民（約四十萬），我們有否竭力的，盡責的把福音傳到這些地方？這些地方可以說是「福音黑點」。居

讀者論壇

民的社會意識近年提高了許多，他們醒悟了，了解到自己的權利。政府的安置區政策，社會的許多不平等正激動着他們。在這些沸騰的環境中，福音能起些甚麼作用？不，我應說，我們可以怎樣將福音的大能彰顯出來？未完的工作多的是！

(6)溫室

我們願作溫室中的野草？還是疾風中的百合花？我相信教會不是逃避現實、自憐或是為自己籌算吃甚麼穿甚麼的人的安樂窩。或許我應當說教會是磨刀場，我們的刀子鈍了，拿回來磨一磨，掉了柄子嗎？換上新的，被罪重創的我們得了醫治，却不是躲在一角舒舒服服的伸伸腳，晒晒太陽。我寧願投身在社會中作基督的精兵，或許會受傷，但有甚麼要緊？

「黑夜將過，白晝將近。」但「在黎明將臨的時候，人世間便愈顯得黝黑、黑暗。」有不少的工作等待着我們哩！

熊亙儉

在愛裏說誠實話

看了上兩期的橄欖，有關於幾位弟兄提出來對中國大陸問題之承擔及見解，自己很有一些感想。

首先很高興看見弟兄姊妹對這個迫切的、嚴肅的問題，不再退縮迴避，而是坦誠的舒陳了自己在基督裏面的領受，讓大家能就這問題交流，分享彼此的見解；這樣更能激發起大家對這事情更深的、更熱切的追求與承擔，也能喚醒周圍的弟兄姊妹的注視；為這一切，實在要感謝神！

然而很覺得在這時刻，我們更需要萬分的謹慎，因為當我們不覺時，撒旦的種子就播在我們中間了。我不懷疑大家所分享的都是在主裏所領受誠實無欺的言語。然而我們的「誠」，若不出自在基督裏的愛心，那麽這原本無可指責的「誠」，便變成了藉以擾亂弟兄姊妹在基督裏合一見證的工具了。這樣說並不是要大家虛假的說一些客套話，乃是願望我們都在「基督的愛裏說誠實話」。倘或可能的話，讓我們大家都在神的道上再仔細的思考：

「所以在基督裏若有甚麽勸勉，愛心有甚麽安慰，聖靈有甚麽交通，心中有甚麽慈悲憐憫，你們就要意念相同，愛心相同，有一樣的心思，有一樣的意念……只要存心謙卑，各人看別人比自己強，各人不要單顧自己的事，也要顧別人的事，你們當以基督耶穌的心為心……」（腓二：1－5）

「所以你們既是上帝的選民，聖潔蒙愛的人，就要存憐憫、恩慈、謙虛、溫柔、忍耐的心。倘若這人與那人有嫌隙，總要彼此包容，彼此饒恕，主怎樣饒恕了你們，你們也要怎樣饒恕人。在這一切之外，要存着愛心，愛心就是聯絡全德的。」（西三：12－14）

「我若能說萬人的方言，並天使的話語，却沒有愛，我就成了鳴的鑼、響的鈸一般……」（林前十三）

歐初輝

從奉獻談起

許多年前，忘了是在夏令會中還是在培靈會裏，台上的講員呼召基督徒奉獻自己給神。我拿着詩本走到台前，講員在「咪高峰」前輕聲「感謝主」——我奉獻了！

牧師記下我的名字，對我恭喜一番又鼓勵一番，一種嚴肅的優越感油然而生，彷彿我是與別人不同的。之後，收到教會的信，邀請我參加一個特別祈禱會，是專爲「奉獻團友」而設的。自此，我便成爲「那特別的一群」中一份子，被視爲特別屬靈的人。

然而，在最近這一年中，漸漸發覺自己的基督徒生活是空洞而無實質的。倘若從我的生活中減去所有教會活動，就很難辨別我基督徒的身份。我的生活表現比許多「非奉獻團友」更壞：在家庭中發脾氣；心中時常藏有對別人的惱怒甚至憎恨；腦海裏經常有暗昧的思想，例如驕傲、妬忌等；不曉得體諒及欣賞別人；更不懂得（其實是不願意下功夫去學習）說溫柔造就人的說話；而且還常常在人群中表現自我，沒有一點兒謙卑的實質。

這個「奉獻基督徒」的眞實面目就是這樣。「奉獻」只是漂亮的理論，是響亮的高調，是他用來論斷其他弟兄姊妹的工具。在他的生命中，沒有耶穌基督爲主爲王的跡象。我發現了這個「他」——這個「自己」。做了這麽多年基督徒，到這個年頭才知道自己在信心及愛心上是那麽膚淺，才開始切實學習信心及愛心的功課。

「奉獻」並不是在會衆面前鼓起勇氣走到呼召台前，讓牧師記下你底名字在「奉獻團友名單」上；「奉獻」並不是一次戲劇化的行動，令你心血沸騰，情緒緊張；「奉獻」是沉實地、默默地、忠心地每天跟隨主耶穌的腳踪；「奉獻」是一種生活方式，一種合乎聖徒體統，與得救之恩相稱，實踐信愛望的生活。從主耶穌對人的呼召及對門徒的要求來看，每一個信耶穌的人都必需是奉獻的基督徒，因爲「信耶穌」的基本意思就是委身於耶穌基督，成爲「主的人」。正如在納粹德國殉道的年青神學家潘霍華曾經說過：「當耶穌基督呼召一個人的時候，是呼召這個人爲祂死。」信耶穌的人，就是這樣完全無條件地把一生的主權交給耶穌，不論生死，總聽從主的吩咐。因此，嚴格來說，基督徒是不應該有「奉獻」或「不奉獻」之分的。對每一個要信耶穌的人，委身是必然的。

過一個向神委身的生活乃是基督徒的全時間責任（FULL TIME DUTY），是基督徒最基礎性的使命，亦可算是基督徒的「正業」。但除了全時間的委身生活外，神在每一個信徒的人生中都有特別的要求，就是在他一生各階段上所作的具體工作。例如我們現在是學生，幾年後我們會成爲醫生、教師、公務員或宣教士，再過十年後，也許我們會轉變成爲牧師、商人或教員。這些都是「副業」，是可以改變的。然而我們的「正業」——過一個完全委身的生活——却是永不能更改。

當我們決定過一個完全委身的生活時，我們便要考慮如何選擇一份合乎主心意的「副業」。在學生時代，我們當然是學生；但當我們面臨畢業時，便要決定選擇一份職業。怎樣才能知道這個選擇是在神的旨意中呢？記得兩年多前，當我正要踏入大學生活之際，我面臨了一個非常困難的選擇——申請醫學院還是社會科學院。在此之前我一直爲自己塑造着一個醫生的形象；禱告的時候，也沒有完全開放地尋求神的心意（其實爲這件事所奮上的禱告非常

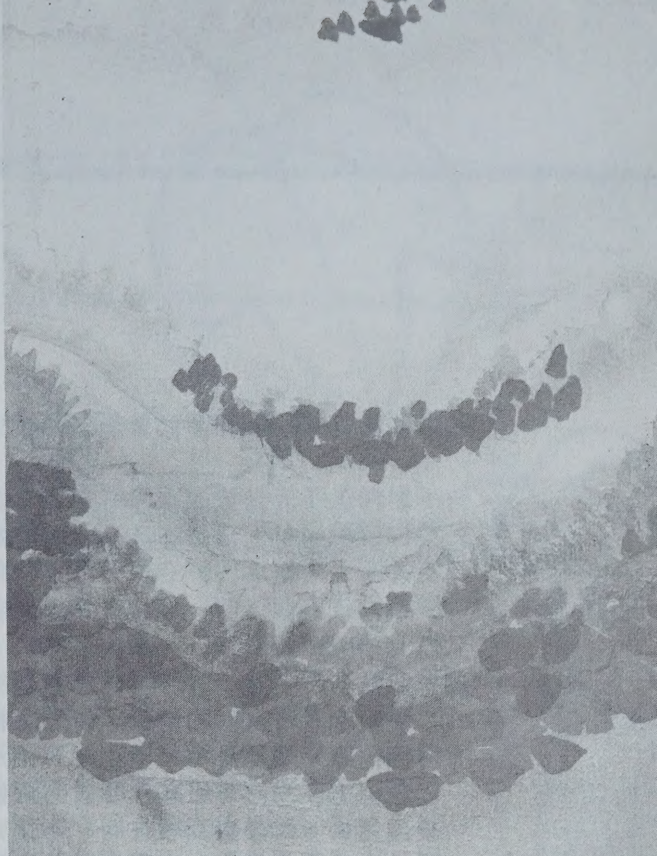
少），滿以爲自己會順理成章地當起「杏林雙傑」中的那位年青醫生（他對我的影響非常大）。可是，入學試的成績並不理想，申請醫學院較困難。那時我才開始體會自己一直未有爲這件事付上足够的禱告，亦沒有完全開放尋找神在我身上的要求。在這些情況底下，我們往往會完全按照客觀條件（例如入學試成績）來決定我們的選擇。雖然，我相信神能用客觀因素來改變我們自己既定的方向。但倘若我們能事先好好禱告，完全開放自己地尋求神的心意，那麽我們便會避免了以後因客觀環境與我們意願相違時所引起心理（包括情緒）上的不平衡。

選擇專業訓練如是，選擇職業也如是。我們必須在事前很早便開始爲此事禱告，開放地（即是預備接受神改變你整套計劃）、恆切地尋求祂的旨意。選擇職業如是，選擇終身伴侶更如是，因爲我們可以改變我們的「副業」，但婚姻却是維持一生的。故此，在我們開始思想「那特別的一個」時，必須有非常恆切的禱告，免得我們在這最重要的事上犯了錯誤。一個完全委身予主耶穌的人絕對不能經常以草率的態度來下任何決定！

我們怎樣才能知道自己是在神的旨意中？

讓我們別單單發問，讓我們踏實地去找尋答案。唯一能使我們明白神的旨意當然是神自己的啓示。因此恆久研讀聖經是我們首要的條件。它能幫助我們浸淫在神的眞理中，使我們在不知不覺間，心意更新變化，懂得如何在禱告中完全開放、不存偏見，凡事都按照藏在心裏的聖經原則去行。這樣我們便能過一個眞正奉獻——合乎聖徒體統、與得救之恩相稱、實踐信望愛——的生活。

李展强



復活

神

未聞？

聽端陳：

道成肉身，

耶穌是其人。

應享爲王福份，

十架蒙羞緣何忍？

蔭你我代罪受苦辛，

父神掩面，貫惡墜釘痕。

恩主祢愛難測長闊高深！

一宿淚盡，喜聞歡呼徹淸晨，

樂哉欣哉，主復活，凡信得永生，

救贖偉功長在，洪恩永待納英魂。

湮濃

柬二柬

灝：

快兩個月沒有你的消息，你怎麽樣？是開課的時候了，相信你定有一翻忙碌，是不是？

收到志偉的信，原來他暑假的時候去了歐洲做工，說是到處逛逛，碰碰運氣。眞沒想到以往的「裙腳兒」現在這麽獨立了。盼望他愛主的心能夠與日俱長。文華最近在團契當起職員來了。這才是個多月前的事。他起初說沒有信心，要我帮他，但現在見他做起來也頭頭是道，我也放心了。雖說他信主的日子淺，但和其他職員工作起來，信心和依靠的心也眞的是長大了。

告訴你一件喜事，玉瓚月底要結婚了。才二十歲的她，一向跳皮的沒定性，最近也成熟了不少，有點像個小婦人。未來的夫婿是讀文**科**的，畢業才兩年，在一間中學教書。人是爽爽朗朗的，也頗有內涵，很愛主。相信玉瓚以後的生活會是幸福的。

不瞞你，灝，這些日子來我有些兒悶。昨晚開了三個多鐘頭的會，很倦，却也沒法子好好的睡，呆呆的坐到三點鐘。若果我說單是神不能滿足我，你會奇怪嗎？這句話若給弟兄姊妹聽到了，總會嚇他們一跳，是不是？眞的，我知道神愛我，甚至超過我愛自己。保羅說的很清楚，祂不會離開我。但在感情上（也許只是情緒上？）我感到空虛。灝，我渴望有一位伴侶，我是妄求嗎？但神也說：這人獨居不好，又是祂造男造女的。當然，我也明白是不能強來的。不過有些時候我眞的是很孤單。看到一些一對對的弟兄姊妹，暗地裏除了爲他們祝福，也眞的羡慕他們。自己並不是沒有一份衝動，只是在求學與事奉的責任下，也只可強忍下來了。或許我要更多的禱告，希望能夠甘心的把這件事放下，專心的把事奉工作做好。

楓葉轉紅了沒有？是天涼的時候了，你要小心添衣。

健兒十一月二日

健兒：

才兩個月沒有和你通信，怎麽你的來信是酸溜溜的，叫我這愛吃甜的怪難受。

還記得振宇哥結婚時的情景嗎？那時我們兩人還是大不透的樣子，拿他取笑了又取笑。也曾誇口要做個「無名的傳道者」，隻身的往窮鄉僻壤中爲主作見證。才兩年前的事啊！現在我們都變了。是成長過程中必然的結果嗎？我相信是的。有時我也愛一個人躺在安大略湖邊的草地上，幻想一下那「星星、月亮、太陽」。婚姻既是神設立的，除了保羅說的那少數人之外，相信神是爲我們每一個，不，應是每一對，安排的。

我也會孤單。異鄉客的心情我向你說過很多遍。我曾經想，聖經中豈不是說我們是喜樂的嗎？我曾經禱告神，我告訴祂我不明白自己爲甚麽會悶。我不能接受這件事，我不明白。但令我感到安慰的是希伯來書說到主耶穌體恤我們的軟弱。在福音書中主耶穌何嘗不是孤零零的沒有人了解？三年的傳道生活當中，不單只不被人接受，連使徒們也並不了解祂在客西馬尼園痛苦爭戰的時候是孤孤單單的一個人。彼得三次的不認祂，而最後在十字架上連父神也離開了祂。主耶穌所經歷的孤單比我們的大多了。健兒，主能夠體恤我們，有時我會感到羞愧。眞的，我覺得自己很孩子氣。主耶穌爲了拯救我們，連天上的榮耀也放下了，而我却瑟縮在自己情感的被窩裏。外面的空氣是冷的，眞的很冷。但我們願意走出來發點熱嗎？健兒，我知道你是願意的。來，讓我們彼此代禱。

保羅教導提摩太要逃避少年人的私慾。我們也要小心才好。父神是聖潔的啊！

玉瓚的結婚請柬我剛收到了，代我祝賀她。照了相記緊給我寄兩張來。不過，其實我有點兒擔心，美華有和她談過嗎？不要忘記給她提醒。

上星期參加了一個聚會。有一位弟兄和我們分享他在暑假時往加勒比海遊歷的見聞，也談到那裏福音的需要。知道嗎？那裏的巫術很盛行，特別是海地。地方也很落後。可能的話，我打算來年暑假和一些弟兄姊妹到海地住一兩個月，看看有甚麽工作的機會。不要忘記在禱告中記念我。

楓葉已經轉紅了，滿山耀眼的一片紅，很美。我會寄給你一張明信片。

灝 十一月八日

灝與健兒



看不見星星的晚上

「將你最好的獻與主，獻你年青的力量，穿上救恩全副軍裝，忠心爲眞理打仗・・・」

柔揚深遠的歌聲，在黑夜這個無邊的灘頭蕩漾，一湧一退的，輕輕洗滌着靜止的沙礫。這樣一個晚上，每一個靈魂都應該甦醒；這樣的一個晚上，只有輕輕不斷的呼喚。

歌聲停止了，但餘音仍在人心裏迴揚。十分鐘的默想，實在太短了，清華想，我可以坐在這裏默想一輩子。他來來回回的數着前面十多炷在暗夜裏閃耀着的燭光，他想，有沒有一炷是我的呢？有沒有？他知道黑暗的天空裏，必定閃礫着更燦爛的星星，但在燭光裏，他看不見星星。一定有一炷是我的！對了，就是那一炷。他定睛地望着猛然熾烈起來的一團熱光。在他的周圍，弟兄姊妹都低着頭沈思。

清華望着前面而倚着吉他默想的一位弟兄，一個清晰的印像在腦海裏重演。是去年十二月一個多風的晚上，星星給關在黑夜的門外，他和教會的一個弟兄——就是倚着吉他沈思的這一位——跪在建道神學院的籃球場上一起禱告。在那一晚以前，他不曉得甚麽叫做禱告，雖然他自小便跟着母親念禱文；他不知道得救是怎樣的一回事，雖然十多年來他一直堂而皇哉地告訴別人他是一個基督徒。但在那一刻裏，一切都改變了，他流淚悔過，他告訴神他願意委身過一個新的生活。而這一切，他望着那位仍在沈思着的青年，都要多謝偉傑恒久忍耐的愛與關懷。

從一個虛有其名的基督徒生活踏入委身的路途，是他屬靈生命的第一個階段。如今，神要他踏入另一段更艱辛的路途。在三天的迎新營裏，一個挑戰重覆地在他腦海裏出現——把三年大學的日子完全奉獻給神。他知道奉獻不單只是一個心志，而是一個實踐。三天裏，他一直在計算着奉獻的代價。是的，他要摒棄一部份歡樂「符碌」的時光，他要撥出更多時間讀聖經和看屬靈書籍，紮穩自己信仰的理性基礎，他要傳福音，他要・・・他知道每一刻要向神負責的生活並不是那末容易過的，就是作出這樣的一個決定，已足够他猶疑幾日幾夜了。

不知是甚麽挑旺了那一點點的小火，這一夜，一切都在蛻變着，蛻變着。

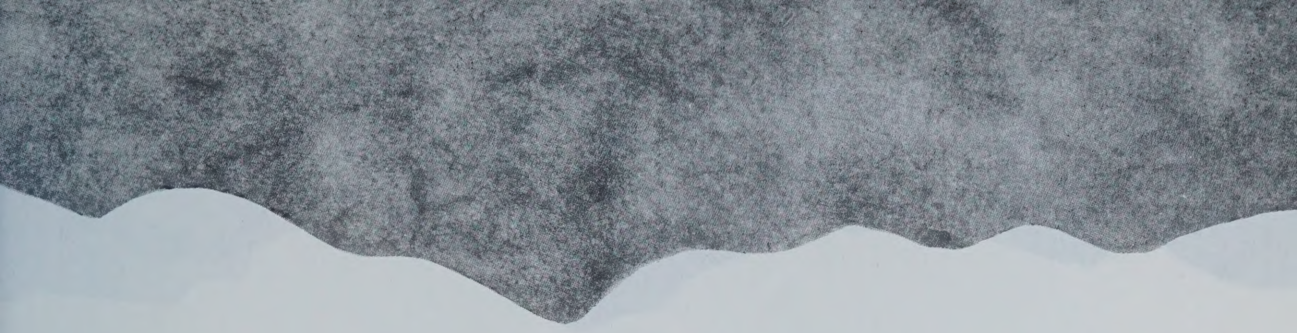
一陣寒意把秋兒從睡夢裏喚醒過來。她感到四肢仍有一點倦意，她想繼續睡下去。但她看見窗外的松樹靜靜地竚立在灰白暗濛的背景裏，她想，將會是一個柔和美麗的淸晨。起床吧！到石灘去與神共渡一個寧靜的破曉。這樣想着，她心裏洋溢着一種清新的欣喜。

她驚訝地發覺石灘上已有人在那裏坐着。她遠遠望着那青年的側影，心想，是那一個弟兄這末早便起來靈修呢？多麽熟諳的側臉。啊！是了，是昨晚起來講見証的那一位。叫甚麽名字呢？甚麽淸・・・呀！記得了，陸清華，對了，是陸清華。

她選了一塊石頭坐下，爲這樣一個蕩漾着綠波的清晨感謝神。太陽在遠山的背後徐徐昇起；晨輝斜照着靜靜的海、靜靜的石灘、靜靜的她和他。

合上聖經，秋兒看見陸清華和他的歌聲慢慢移近，她不能自禁地儍兮兮的笑了起來。

「早晨。」他止住了歌聲，給秋兒打了一個招呼。「幹麽那末高興啊？」他的臉頰上也蕩漾着輕輕的一個微笑。



「因爲這是一個快樂的清晨嘛！」她說。

「對不起，忘記了你的名字。」他蹲下來坐在秋兒對面的一塊石頭上。

「你根本不曉得我叫甚麽，那裏可以說忘記呢？」她俏皮地說。「告訴你吧，我叫陳秋兒。」

「多謝你的指教，」他笑着回答說，「我叫・・・」。

「陸清華，對嗎？」秋兒搶先給他介紹。

「你甚麽會知道的！」他驚訝地問。

「怎麽不會知道！你的名子那麽特別，誰都不會忘記。」她說，「唔，清華大學，五四・。・・」

「還有國土」。他沈痛地接續下去，「一頁沈痛的歷史。」

秋兒低下頭沈思一會，然後說：「但還有新的一頁。」

「是的，」他說。「由這一代來寫。」

一艘漁艇在對開的海面迴環的穿駛着；清晨，是漁夫作業的時刻，也是農人耕作的開始。

「昨天晚上你所講的見証非常動人。」秋兒把話題轉到營裏的事宜上。「你說要更多在信仰的理性基礎上紥根，我也有同感。不過，聽你所說的，我看你在這方面已經下了不少工夫。我眞是覺得你不像一個 FRESHMAN！」

「那裏呢！」清華說：「只不過我比你們先讀了幾本有關信仰理性基礎的書而已。我之所以曉得在未進大學之前便思想這方面的問題，完全是因爲在暑假時我參加了大學團契的夏令會，在那一個星期裏，我以一個中學生的思想頭腦去接觸一班大學基督徒，那時我發覺自己的信仰可以說是完全建基在單純的「信」上，理性的認識是很不够的。記得有一天晚上交通分享的時候，談到大學生活的冲激這個問題，大家都承認對大學生來說，理性上的冲激是很大的，因此大家都覺得理性上的裝備是很要緊的。所以那時我買了 MERE CHRISTIANITY, ESCAPE FROM REASON, THE GOD WHO IS THERE 等幾本書回家看，所以現在就給了你這樣一個印象。」

「原來這樣，那眞難怪了。」秋兒想了一想，繼續說：「這一個迎新營讓我看到信仰理性基礎的重要，不過我對理性的重要程度仍有一定的懷疑。或許我太着重直覺吧，我總覺得信心比理性能使我們更接近神。」

「但我覺得理性更能帶我們到神面前，因爲祂就是一個理性的神。」

「這一點，我不敢這末快便下判語，不過將來或許我會同意你的看法。」

太陽愈爬愈高，海面上的金波已經消失了，天邊的彩霞也已散逸了，清華和秋兒慢慢走回營地去。

十一月的校園，黃槐與綠葉映照着一碧蔚藍的天空。秋兒沿着斜坡慢慢的走到學生會餐廳去。在梯間轉角的地方，一個同學把一張傳單遞給她說：「請投ＸＸＸ閣全票。」秋兒從沒有見過這樣熱鬧混亂的場面，到處都是橫額，到處都是海報宣傳，到處都是紙屑，到處都是壁板，到處都是人，一堆一堆的在學生會大樓下面一片小小的空地上聚談。秋兒從沒有想像過學生會的競選可以翻動整個校園，耗費那麽多人力財力；人們常常說校園裏充滿了派系鬬爭，或許，個中也有一點道理的。

遠遠便看見清華站在一排宣傳壁板前面，手裏拿着一疊傳單。秋兒送了他一個微笑，他連忙走上前說：「投我們一票吧！」

「曉得了。」秋兒接過傳單，逕自走到餐廳去，心裏猶疑着，不知應該投那一閣的票才是。

「秋兒！」剛踏進餐廳，便聽到有人在呼喊她，原來是美玲和偉傑。她趕快買了票，拿了一份早餐，就往他們的餐桌走去。

「你打算投那一閣的票呢？」坐下後，美玲問她。

「還未決定呢？」她想起清華，便問偉傑：「最近有沒有和清華交通呢？」

「只匆匆的談過一次。他說競選的宣傳工作使他忙得透不過氣來，沒有空閒找弟兄姊妹傾談。」

「你知道他為什麽決定出來競選學生會幹事嗎？」

「他覺得這是校園參與和校園見証的一個途徑，同時他又覺得自己的信仰應扎根在現實生活裏，而不是一些形而上的知識。」

「我聽說他最近在信仰上遇到不少問題，不知會不會因為是他競選的事所影響呢？」秋兒望着清華給他的那張傳單標題：團結同學、關心社會、認識祖國。

「影響相信是有的，但這只是後期的。在他未決定參加競選之前，他曾經對我說，他開始覺得有很多問題想不通，特別是理性上的問題，他懷疑聖經的可信性和權威性，他又懷疑信仰與社會現實的切合性與可行性有多大，社會學與心理學給他的影響很大。他這次決定競選學生會幹事，無非是要從形而上的思維回到現實生活的實踐去，其實我並不十分同意他採取這個途徑・・・」偉傑搖頭嘆息着。

「我認為他應該弄清楚信仰問題才參與學運。」美玲說。

「但他說在理性的領域裏已經無法再思索了，至少現在他是這樣想。」偉傑說。

「他有沒有找弟兄姊妹幫忙呢？」秋兒問。

「他覺得這是自己的事，弟兄姊妹幫不了甚麽。」

「但至少我們可以為他禱告。」

「不錯呀！只有繼續為他禱告。」偉傑痛心地說。

「你會希望他競選失敗嗎？」秋兒問。

「成功與失敗沒有甚麽關係，我只希望神會藉着這些經歷叫他明白過來。」偉傑望着窗外的藍空，他記起了沒有星星的一個晚上。

荷花池上的草坪鋪滿了啡褐的松針，清華躺在那裏已經有半小時多了。他實在是想不通，神是一個理性的神，為甚麽我用理性的方法來認識他，却離他愈遠？耶穌教我們要到社會世界去，為甚麽祂的教導與這個世界那麽脫節？為甚麽我說要委身為神打三年美好的仗時，我竟就這樣的倒下來？為甚麽祂要我在參與學運上遇到一次重大的挫敗？為甚麽・・・？」

灰黯的雲塊，一朵一朵的從山頂背後吹送過來，片刻間，半個藍空已給掩蓋住了。一陣寒風無情的吹襲過來。清華想，還是回到圖書館裏去吧。他拾起外套，朝着圖書館走去。

前面，一個熟稔的面孔，是她——陳秋兒。清華很想避過她，但她已經看見他了，清華只得上前和她打招呼。

「去那裏呀？」

「到紐魯詩樓去參加團契的禱告會。」秋兒高興地說。

「嗯。」一陣莫名其妙的悵愁湧上心頭，他沉默不語。

「為甚麽那末不開心，是不是・・・」秋兒關切地問。

「沒甚麽。」

「清華，」秋兒沈思了一會說：「我不參加祈禱會了，你願意和我分享大學三個月的體驗和感受嗎？」

「你帮不了我甚麽的。」清華搖頭苦笑說。

「我知道。」秋兒仍舊充滿喜樂，「但這沒有甚麽關係。不過，如果你不想的話・・・・」

「沒有問題的。」清華截斷了她的說話。雖然他這樣說，但他心裏實在不願意令這位姊妹擔心，而且說不定他的疑問會影響她的信心，他眞不願意絆倒別人。

「那我們到荷花池的草坪去吧。」秋兒高興的說。

「荷花池！」清華皺起了眉頭。

「你不喜歡那裏，是嗎？」

「不，我們就到那裏去吧。」

依舊是滿地松針的草坪，太陽却已隱退了。他們坐下來，清華把他的信仰死結毫無保留地告訴她。

「我曾試過只用理性來認識神，但我發覺現在已無法向前走了。現在如果有人問我是不是基督徒的話，我會告訴他我不知道，眞的不知道。・・・・。」

清華的問題，有一部份是秋兒以前想過的，有一部份是她沒有想過的。她承認有些問題也是她自己所想不通的。她望着低俯着頭的清華，心裏掙扎着要說些甚麽，但不知該怎樣開始。

「清華，我眞的不能給你甚麽帮助。」她誠實地說：「你說聖經的可信性只是五十對五十，我也知道，但當我研究自己所讀的歷史書時，我發覺這些書的可信性還要低，如果要這樣看的話，我所讀的，我所用功的都可能是一些虛構的謠言而已。」她感到自已似乎在說着一大堆廢話。「因此我覺得生活在這個世界裏，首先要依靠「信心」，爲甚麽我可以將信心放在我所研究的學科上，而不放在我的信仰上呢？如果我要求我的信仰完全理性化，我便應該要求我生活裏的一切都理性化。但當我舉目四顧時，我發覺周圍的事物裏，有着很多非理性的成份。我想神要我們用信心來到他的面前，個中的道理或許就是這樣。所以如果有人問我如何解釋這些理性的死結時，我會說:「憑信，以至於信。」

清華依然低着頭沈思，一會，他搖搖頭說：「不是這樣簡單的。」

黑夜自遠而近的合攏起來。清華和秋兒二人默默無語的坐在初夜的寒惻裏，各自沈思自己的事。

「清華，我們一齊禱告，好嗎？」秋兒提議說。

清華抬起頭來，柔和的夜燈下，秋兒看見他那不信與哀求的神情。他沒有回答，只是望着灰黑的天空，似乎在問，爲甚麽。

「這樣吧，我開聲禱告，你只管專心聽好了。」秋兒說。

他勉爲其難的點點頭，他們就坐在原處低頭禱告。

她開始禱告說：「創造天地的主宰，多謝你今天晚上有烏雲，多謝你今天晚上有寒風，多謝你今天晚上有疑惑，多謝你」——是的，多謝你！清華嘲諷地想，那一個晚上我也多謝過你！——「當我回想我是怎樣來到你面前接受這個救恩時，我便不能不承認，不是我的理智尋找了你，而是你的愛選擇了我；不是我的好行爲救了我，而是你的恩典使我得到新的生命」——她說得不錯，她憑信來到神面前，我



也曾經憑信來到神面前，但信是無法証實的，信不是可以抓得緊的把握，信可以是人的幻覺！——「是你甘願捨棄一切來到世界上拯救我們，你爲我們死了，而且復活，不錯，如果你沒有復活，我們的信便是枉然，我們的生活便沒有基礎」——是的，祂復活了，歷史上沒有人能够提出足够証據來推翻祂曾經復活的事實。但如果你眞的是復活了，爲甚麽我裏面沒有你復活的大能，我的新生命爲甚麽那末快速便枯乾了？——「神啊，彼得不是三次不認你嗎？你要我們到世界去，而且還說必定有試探，神啊！我願意爲自已的軟弱獻上感謝，因爲在我的軟弱上，你的大能得以顯明。我們時常自已絆倒自已，我們不曉得擺脫自高自大的自我，求你的靈進入我們心裏，好叫我們在成聖的道途上曉得甚麽叫謙卑，甚麽叫順服」——神啊！我太自高了，我想用自己的能力去接近你，但我失敗了！我失敗了！——「神啊，你沒有應許天色常藍，花香常漫，但你却應許我們一切難阻都要靠你的靈挪開，只要我們願意順從下來。神啊！感謝你有這樣一個看不見星星的晚上，感謝你的垂聽。奉主名求，阿門。」

她睜開眼睛，詫異地發覺清華跪在地上，低着頭，他在說話，向神說話，秋兒連忙跑到他的身旁，與他一起禱告。

淡黃的燈光給他倆描出一個美麗的輪廓；天上，灰黑的雲積得更厚了，雲外，星星依舊閃耀。

綠野

調整售價

因爲成本費用高漲（現每本橄欖虧蝕 $0·15），橄欖全年財政預算高達二萬四千多元，出版委員會決議由下一期（第十一期）開始，調整售價。新售價如下：

零售：$2·50

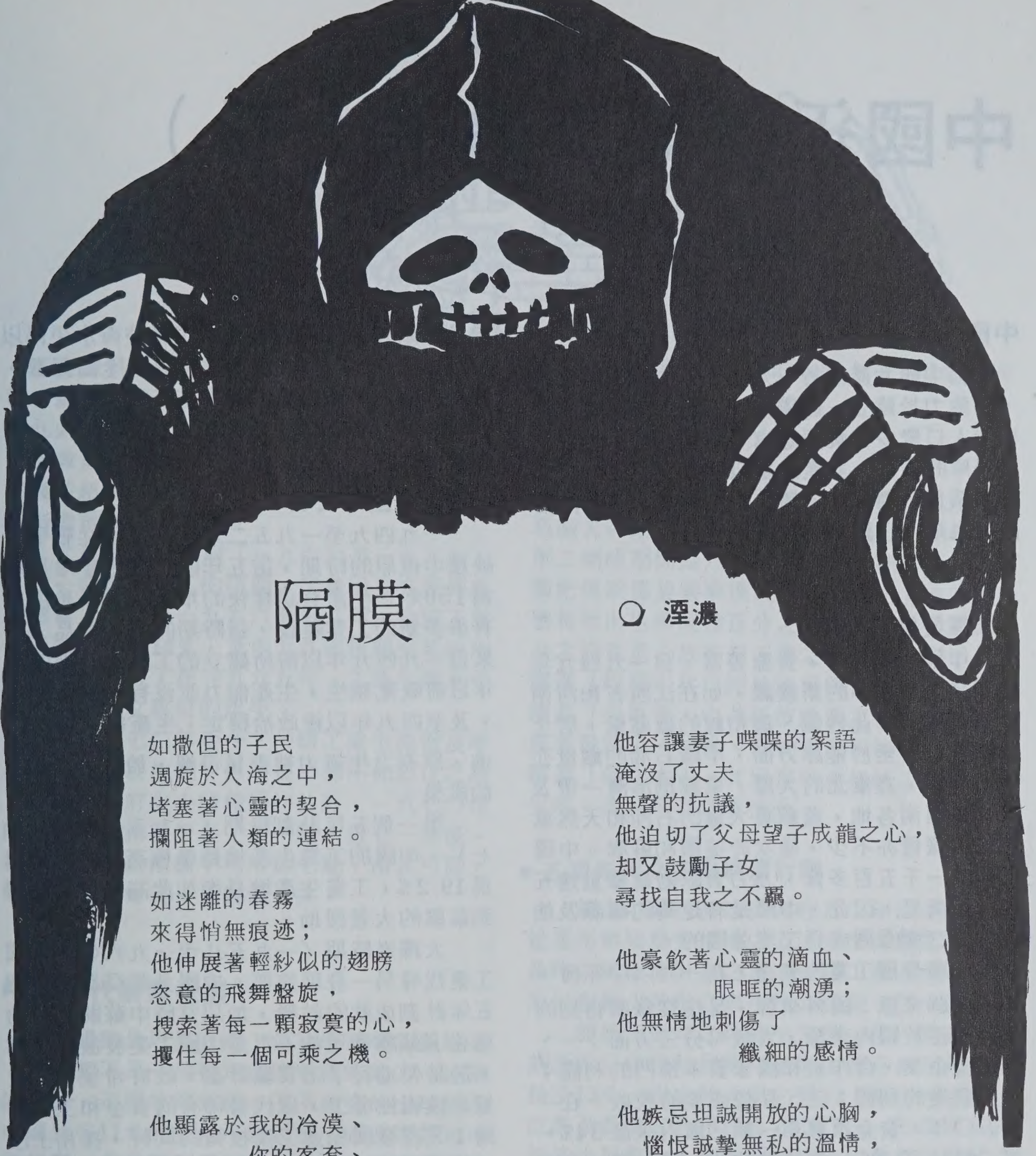
訂戶：$18·00（八期）

海外訂戶：U. S. $6·00

或 H. K. $28·00

橄欖出版委員會啓

請支持！請代禱！



隔膜

◎ 湮濃

如撒但的子民
迴旋於人海之中，
堵塞著心靈的契合，
攔阻著人類的連結。

如迷離的春霧
來得悄無痕迹；
他伸展著輕紗似的翅膀
恣意的飛舞盤旋，
搜索著每一顆寂寞的心，
攫住每一個可乘之機。

他顯露於我的冷漠、
　　　　你的客套、
　　　　她的輕蔑
　　　　　與
　　　　一室使人窒息的沉默。

仇恨是他底良師，
畏怯是他底益友，
誤解更是他底莫逆之交。
他嘲笑笨拙的辭令，
拒絕圓滿的解釋，
更姑息縱容自我的狂傲。

他容讓妻子喋喋的絮語
淹沒了丈夫
無聲的抗議，
他迫切了父母望子成龍之心，
却又鼓勵子女
尋找自我之不羈。

他豪飮著心靈的滴血、
　　　　眼眶的潮湧；
他無情地刺傷了
　　　　　　纖細的感情。

他嫉忌坦誠開放的心胸，
　　惱恨誠摯無私的溫情，
他咒詛心與心之相交、
　　　靈與靈之相接。

*　　*　　*

各各他山上
十架懸著人子；
鮮血開出了路，
聖殿裏的幔子
從上而下裂開——

中國近代經濟淺論（下）

中國的工業

自中國共產黨於一九四九年取得政權之後，即致力於建立一個獨立及完整的工業體系。中國人口衆多，資源豐富，對達到這目標提供了優厚的條件。共產政權以建立獨立完整的工業體系爲目標，除經濟上的原因外，在政治方面，也是爲了謀求獨立自主。

■工業發展的基礎

中國地大物博，資源豐富，自一九四九年以來發現了很多的新鑛藏，如在江西省和河南省發現鐵鑛，此外錫、錫和鎳的蘊藏量，居全世界之冠。至於能源方面，中國石油的藏量亦十分豐富，在東北的大慶，東部渤海灣一帶及西北和西南各地，蘊藏着大量的石油和天然氣。煤的藏量亦不少，僅次於美國和蘇聯。中國有河流一千五百多條，水力資源總蘊藏量達五億八千萬瓩。因此，中國是有足夠的鑛藏及能源，去支持她發展成爲工業強國的。

中國發展工業的資金，在一九六〇年前，約有兩個來源：國外來源，是指從蘇聯得到的援助。至於國內來源，大致可分三方面：一、是國營企業、合作社和國家資本部門的利潤；二、農業的利潤；三、私營商業的稅收。在一九五〇年，資金預算第一類佔國內來源34%，第二類佔29.6%，第三類佔32.9%。自一九六〇年後，蘇聯撤走一切援助，工業發展的資金只來自國內，然而，資金形成率（RATE OF CAPITAL FORMATION）却不斷增長，其主要原因，是國民銷費的增長十分緩慢。

據一九五三年人口統計，全國人口五億八千七百九十萬，非農業人口僅三千五百萬，工業人口只佔全國人口的一小部份，再加上中國的工業技術十分落後，大部份只停留在傳統的手工業階段，故此，中國的人力資源，並不見得如何豐富。但自一九四九年後，中國得到蘇聯及東歐技術人員的援助，工業技術水平得以提高，雖在六〇年後蘇聯技術人員全面撤退，然而中國已漸漸能獨立發展其工業技術。

■工業生產的表現

一九四九至一九五二年，是經濟從戰爭的破壞中復原的時期，這五年的工業生產增長率爲150%。生產有這樣快的增長，並不是由於有很多新的工業建設，這時期的工業產品，多來自一九四九年以前所建立的工廠，只因四九年以前戰亂頻生，生產能力並沒有被盡量利用，及至四九年以後政治穩定，生產組織有所改進，原有之生產力被盡量發揮，於是有這樣大的成果。

第一個五年計劃時期（一九五三至一九五七），中國的工業生產增長率極高，平均每年爲19.2%，工業生產增長率如此高，主要是得到蘇聯的大量援助。

大躍進時期（一九五八至一九六〇）中國工業找尋另一發展途徑。中國共黨受到第一個五年計劃成就的鼓舞，加以當時中蘇關係開始惡化，蘇聯極可能不再是中國工業發展的倚靠，於是便進行了這實驗計劃。政府希望投入大量非技術性勞工，以代替稀有的資金和工業技術；又在發展先進工業技術的同時，採用土法，從而保持重工業生產原有之高增長率，並且達到提高輕工業生產而不致妨礙重工業增長的目標。自一九五九至六〇年，貨運增長了40%，但運輸系統却不能負荷；同時各工業生產部門失去協調，許多生產操作因而癱瘓。總括來說，這實驗計劃並沒有成功，當時產品品質低劣，且種下了六十年代初期經濟危機的因素。

新經濟政策時期之前（一九六一至一九六五），中國經濟陷於低潮。由於大躍進工業政策的失敗，又五九、六〇年的大天災使農業失收，原有生產工業原料的耕地，改爲生產食品



，工業原料供應因而減少。加以六〇年中蘇不和，蘇聯撤走一切援助，中國工業生產水平在一九六一年至六三年降低了40%至45%。在新經濟政策的引導下，一九六四年的生產水平已回復並超過了一九五八年，在一九六五年，生產指數再增加十七點。

文化大革命時期（一九六六至一九六九），是一個政治混亂的時期，工業增長亦受到政治影響。據報自一九六六至六八年，全國工業生產率下降了14%，及至六八年後期文革政治火焰漸漸消沉，在一九六九年，工業生產水平重回六六年文革前的水平。

從一九七〇年至今，中國工業生產增長率以穩定的速度增長，但增長率却不如以往之高，據美國政府中央情報局的估計，一九七〇年的工業生產指數增長了十一點，自七一年後，每年工業生產指數平均增加七點，由此可見，中國的工業增長，正緩慢下來。

中國近代農業發展

中國雖是以農立國，但從地理學的觀點言，中國却不是一個特別適宜耕種的地方。連綿的山脈，不穩定的氣候，及不適合的土壤使全中國只有11%的土地可以耕種，在此等耕地中更只有一半是被列爲肥田，其餘的地方便只是用作放牧而已。中國農業的發展，基於天然資源的不足，便只有倚靠人爲的努力了。

自古以來，中國歷朝之衰亡皆與天然災害，農業歉收及飢荒有關。此等情況不單反映了中國不穩定的氣候，更明確地指出水利灌溉，疏導河渠及傳統農業技術之不足。然而，今日中國農業發展所面對的問題，却非與其他發展中國家所面對的一樣。中國農業的發展不單是多掘幾口井，多施一點肥便可以解決，雖然二者皆有帮助。中國農業的發展需要在農業科學上及如何運用華北河流的水源上有突破性的進展方可以成功。

■ 農業生產計劃

大體上共產中國的農業發展政策可以劃分爲兩大時期：第一個時期爲四九至六一年，而第二個時期則是六一年至今日。在前者中共企圖把傳統農業架構復興並理性化之，使之能適應每年出生率高達百分之二強的人口。是時中共之投資重心放在重工業之發展上。到了「大躍進」時期中共已開始注重農業之發展。「大躍進」失敗後，中共經濟計劃之中心更轉移到農業發展上。此後，穀物產量很快便追上「大躍進」前之水平，其增長率更超越了人口之出生率，並且仍在穩步提升。

■ 五零年代之農業經濟計劃

制定中國經濟政策者在五〇年代企圖以大量運用傳統農業技術之方法來提高農業生產。是時中國經濟計劃之重心放在工業之發展上，故只有極少部份之資金投入農業（註一）。

經過三數年之休養生息後，第一個五年計劃於五三年開始展開。農業生產在此五年內增長了13%，但由於天氣之變幻，淮河、海河之泛濫及農業管理不完善，引致五三、五四及五六年皆出現歉收，而所期望用以協助工業發展之資金盈餘亦未能達成。

■ 六一至七六之新策略

一九六二年中共舉行了十中全會，在會內修訂了新之農業發展政策，更多之資金投入農業發展，而工業方面亦注重出產拖拉機、化肥、殺蟲劑等以協助農業生產。此外，中央亦把土地分爲普通及高產兩種，而大部份資金投資皆集中於發展後者之水利灌溉。投資之重心亦由北向南移，故六三年仲夏華北平原雖受嚴重

水災打擊，但華南等地如湖南，廣州及汕頭等地皆有豐收。

但未幾，因文化大革命的影響，故六八及六九年農業方面皆出現減產，到了七〇年方回復六七年之生產水平。文革結束後，經濟政策却亦仿效六二至六五年之政策，有更多之小型水泵，簡單之農業工具等投入農業生產，以致產量漸漸提高。此外，政府強迫知識青年上山下鄉之舉不但帮助了開發邊疆之土地（如華北之戈壁沙漠），亦使傳統之農業生產注入了新血。

自七一年開始之天氣轉壞，七四、七五及七六年之政治運動等對農業生產皆有一定影響，但此期間中國之農業生產仍然穩步向前。

在此期間，政府對農業科學之研究、品種改良、水利灌溉及農業機械化之發展不遺餘力，使中國農業生產之增長率迅速追過了人口出生率之水平。

從中共於六一年開始以每年十兆元人民幣投入農業生產，以高價收購農產品，減低農業稅收及迅速發展化肥工業、農業機械工廠等政策中，我們不難發現中共農業發展政策之改變。但如果未能有效地及經濟地開發更多耕地的話，中國農業生產率仍未能達到更高之水平。展望中國將來之農業發展，我們有理由相信農業生產仍會每年地提高，但如果要有突破性之進展，農業科學之研究及疏導華北河流之淤塞將成爲主要之關鍵了。

中國的對外貿易

對外貿易在促進中國現代化的過程上，扮演了一個非常重要的角色，因爲它能供給中國所缺乏之現代化機械和工具設備。回顧中共外貿之發展，政治意識成爲最重要之影響因素。此點在五〇年代之「一面倒政策」（傾向蘇聯）及中蘇分裂後中共與蘇聯及東歐國家的貿易迅即減少中皆可見端倪。中國近代貿易的一項重要新發展便是自七一年開始之乒乓外交所帶來之中美貿易擴張。

■ 中國外貿發展情形

中國之對外貿易不時受到國內的經濟活動所影響，五反運動成爲了一九五二年經濟衰退之原因。而五七年時的入口短缺却是由於五六年的過份投資，和農業生產萎縮所造成。由於大躍進政策之推行需要大量貨品輸入，加上農業生產在大躍進初期亦有明顯之增加，故五八年時中共的進口貿易皆告增長。而五九年之貿易數量更達到高峰。但由於中蘇關係惡化及大躍進後所引起之經濟危機，六二年之貿易額不及五九年之三分二。到了六三至六六年間，經濟逐漸恢復，對外貿易隨之亦有所改善。但在文革推行期間外貿幾乎斷絕，到六九年時始告恢復。七〇年後中共仍繼續五〇年代之外貿路線。但由於第四個五年計劃的推行需要大量購入機械、工具和農業原料以發展工農業，故此貿易略增。此外，中共政府之外交策略改採開放政策和乒乓外交亦有助外貿之發展。七四年時農產物、機械和工具等之輸入達到高峰，但亦因此而造成了中共對外貿易之逆差。爲了應付此差額，中共於七四年後期停止輸入一部份貨品，而七三至七四間之豐收亦對外貿之逆差有所帮助。

■ 中共外貿的商品

中共輸入的商品，主要包括機械、工具、金屬物品、鑛物燃料、化學製品及糧食等。除了機械之外，金屬物品在過去數年亦有顯著遞增（六九年時之金屬輸入額爲五〇年代之倍半至兩倍），尤以品質優越之鋼鐵爲甚。鑛物燃料之輸入量却逐漸減少，在近年中共更成爲原油之出產國。由於中共政府不遺餘力地發展農業經濟，故此化學物品之輸入以化學肥料爲主（約佔一半）。在一九七二年中共向外購置了廿六間化學肥料製造廠，希望逐漸減少對外來化肥之依賴。而糧食方面由於中國曾出現農業生產危機，故曾大量輸入糧食，雖然近年農業生產有所增長，但中共仍輸入小麥以供應沿海之大城市，並將之儲藏以備不時之需。

出品商品方面在五〇年代早期以糧食為主，佔出口總數量二分一，其中米為出口最主要之穀物。但從出口米所得之盈餘仍不是抵銷小麥輸入之數目。此外，在燃油方面中國大致上已能自給自足，而亦開始有原油輸往日本和菲律賓，相信在未來數年燃油會成為中國主要出口物。而在紡織製成品及化學物品方面中國亦有輸出。

■ **中共對外貿易的路向**

中國外貿的對象時受地理和政治因素之影響。在戰前中國多與日本、香港、美國等貿易（共佔全國貿易額的70％）但在四九年後中國對外貿易的對象却有所轉變。

中國對外貿易之最主要對象為蘇聯，此情形至中蘇關係惡化初期仍然持續，至一九七四年蘇聯始逐漸降為中國第七個主要貿易對象。中蘇貿易之高峰為五九年之二十億元。在五〇年代之後半期，中國逐漸輸出貨品予蘇聯，但自中蘇關係惡化開始，雙方之貿易便日告減少了。此外，亞爾巴利亞和羅馬利亞是今日中共在東歐之最重要市場；而東德、捷克及南斯拉夫在中蘇分裂前亦是中共在東歐最大之貿易對象。其他社會主義國家如古巴、北韓、北越、外蒙等亦和中國保持緊密之貿易關係。

在非社會主義國家方面，香港比其他國家扮演了一個更重要的角色。香港是中共所有商品輸出之第二大市場，且亦是中共最能吸取外匯的地方。此外，由於中共缺乏外貿的知識、經驗及具規模的貿易網，故她需要依賴香港作為與外國貿易的市場。中共對香港之輸出品以糧食為主，佔總數二分一。其他西歐國家如瑞士、西德、英國和法國等在五五年開始與中共貿易，到七四年貿易額達至二十一億元的高峰。西歐國家主要輸出化學肥料、鋼鐵、機械、金屬等。而中共則輸出糧食、農業原料、紡織品等。而自六一年後，加拿大和澳洲成為中國穀物之主要進口國家，但中國對他們的輸出數量却很少。中美自七一年關係好轉後貿易額日漸遞增，到七四年中共對美輸出達一億一千多萬元，而輸入更達九億六千多萬元。

■ **中國外貿發展的展望**

中國之基本政策仍以發展國內經濟和對外貿易為依歸。其經濟目標為將中國建立為一現代化之工業國家。因而現代化之工廠，品質優良的新型機械和技術仍很重要。傳統上中國是以出口貨品所得之盈餘來支付輸入之數額，故農業生產仍是十分重要。但是，中共在他們的政治意識中願否從外國輸入大量工業用具，將成為日後外貿發展的一個重要問題。如果中國之經濟政策保持不變的話，我們有理由相信中國的對外貿易將會更加蓬勃。

中國資料小組

備註

註一：據ALVA LEWIS ERISMAN CHINA : AGRICULTURAL DEVELOPMENT 1949-1971 IN PEOPLE'S REPUBLIC OF CHINA: AN ECONOMIC ASSESSMENT, U.S. GOVERNMENT PRINTING OFFICE 1972之統計；1950-57年間國家投資總額中每年只有百份之八用佔農業發展，此資金之過半被指定用作發展黃河、海河、淮河之水利系統。

註二：西方報章謂有「數以百萬計」之地主被處死。

註三：中共官方公佈之統計資料：一九五七年穀物總產量為一億八千五百萬公噸，而一九五八年有二億五千萬至四億萬公噸（估計）。

註四：六三年出產之殺蟲劑為十二萬三千公噸，而七〇年為三至四百萬公噸。化肥之出產在同期增加了兩倍半，而鄉間用電之電力亦增加兩倍。



表面到實質

—讀《以誠栽今明》有感

“我在暗中告訴你們的，
你們要在明處說出來。”馬太10:27

這裏有位基督徒，
生在新社會，
長在紅旗下，
對中國深刻認識，切身體會。
並飽嘗神慈愛的滋味。
願意和各位，
親愛的兄弟姊妹，談談：
中國的實質和我們應有的預備。

誠如《以誠栽今明》所言，
有一日，香港的信徒和教會，
會身處無產階級專政下的社會。
所以，我們要儆醒、等候、預備。
要醒察對中國的認識，
確定應持的態度。
倘若你只想做睡着的基督徒，
閉着眼睛就行了。
你若是基督的精兵，
必須知己知彼，百戰百勝。

我們看中國，
願神給我們明亮的眼睛，
不必戴上任何的眼鏡，
不管是望遠鏡或太陽鏡，
所見的都只是表面。
但願我們也不是近視眼，
只看到鼻下的一點，
報紙、理論、宣傳。
我們要的是：透過表面，
看到活生生的裏面。
請放眼中國基督徒活的見證，
或敬請進入我們可愛的祖國，
並非走馬觀花——旅行，

而是起碼三至五年的實際蹲點，（註一）
你必獲得嶄新的亮光和體驗。

註一・中共名詞：與人民同住同吃同勞動。

中國教會近三十年可歌可泣的歷史，
無數基督徒的完全擺上，
榮耀的見證，佳美的果實。
但為何也出猶大——賣友賣主？
這些，你可知多少？
憑何談對中國的看法和態度？
正因有一日，你將是中國土地上教會的分子，
你須選擇是做發芽的麥粒，
或是被棄的糠稗？

共產黨巴不得人們全戴上中國的眼鏡，
所見到的中國是紅色的一片。
堂皇的憲法規定：宗教、信仰、集會
出版、言論……自由
高尚的口號：為人民服務。
偉大的良知："殘酷鬥爭，無情打擊"
（毛澤東言論）
然而人民要的
不是口號，而是實際。
不是典型，乃是普及。
不錯，共產黨有豐功偉績，
却是建立在人民血淚的根基。
官方的教會，典型的人物，
只是虛偽的面具。
任何人不認識這一點，
將會陷入羅網，中其詭計。

世上有各種不同良知，
但基督徒只應有一種：
基督化良心。
主耶穌已為我們立下榜樣。
縱使世人價值系統各異，
基督徒的價值觀只能是：
榮神益人。

這和為人民服務毫無衝突之處。

基於基督徒的良知、價值觀下，
我們要誠實、勇敢、公義、實事求是。
不必為某方政權辯護，
我們要關心的是"神要我做甚麽？"
眞正的信徒看中國，
決非找尋共產主義和基督教信仰的衝突，
但要正視衝突即存事實。
基督和敵基督之間決無共通之處。

在中國裏面，
信徒正是認同中國政府，
也謙卑他向中國共產黨革命果實俯首，
也果敢地向剝奪中國人敬拜神的政策橫眉，
也贊同擁護為人民服務，
也遵行其各樣憲法制度。
憲法規定：宗教信仰，集會言論自由。
基督徒既有權交通聚會，
怎能謂"反革命"，"地下教會"？
是誰反憲法，不法剝奪人民的自由？
欲加之罪，何患無詞，
任何人加給中國內地教會各種名詞，
在神面前決無損教會絲毫。
誰能控告神所揀選的人呢？
有神稱他們為義了！（羅八：33）
有人持定眞理，不苟且偸生
受盡嚴刑、鞭打、監禁、甚至獻上生命。
更有人不畏迫害、患難、窮乏、見證主。
這些人仰望信心創始成終的主，
歡喜忍受逼迫，輕看羞辱，
且愛罪人，為迫害他們的人禱告。
他們的生活如明光照耀，
將生命的道表明出來。
這些人因信做了美好的見證，
他們的家園似乎是荒涼，
却是富足——結滿纍纍的果實。
多少人因此蒙恩得救，
多少青年人起來跟隨主。

若不是有此良善又忠心的神僕，
何來這果子——今日的吾。

還有一些人，
他們本是基督徒，
可嘆失了信心，中鬼魔之計。
以爲只要妥協，批判神、人，
就能自救救人，建立家園。
豈知會一步步陷入背叛主之路。
人種的是甚麽，收的也是甚麽，
他們成了受咒詛的無花果樹，
其家園長滿荆棘的蒺藜。
神是輕慢不得，信實公義，
這些人終受更深痛苦，被神、人所廢棄。

這是活生生的事實，三十年來中國的一幕
有一日，當你站在中國舞台上，
是參加榮耀的一幕
或是可悲的一幕？
若有人一廂情願以爲：
只要現在認同中國政府，
高唱偉大的馬列主義，
就能在中國自由地立足。
這正如一位背錯台詞的角色，
上台演出决好不到那裏！

在中國事實面前，
我們既看古時先賢，
豈能對中國教會視而不見？
他們寶貴的經歷，美好的見證，
要告訴我們甚麽？
在香港，海外的中國基督徒，
今日的首要功課，
絕不是認同中國政府與否。
這不成問題，
基督徒爲主的緣故，
要順服人的一切制度。　（彼前二：13）
也不是做殉道心理的準備，
乃是：無論是生是死，見證基督是主。
基於此，我們要：
一，裝備自己、信、望、愛。扎根眞理。
二，認識中國的本色，爲它禱告。
三，攻克己身，準備爲主受苦。

毛澤東的偉大號召：
“一不怕苦，二不怕死”，“苦幹加拼命”。
任何人想在無產階級專政下立足，
豈能不遵照其偉大遺囑？
要爲人民服務，怎能不吃苦？
你樂意也好，不樂意也好，事實却是如此。
要在中國建立家園，却又不準備受苦，
那是自欺欺人。
何況基督徒，在無神社會制度下，
爲神爲人都必定受苦。
主說“不背着他的十字架跟隨我的，
不配做我的門徒。”
“我差你們去，如同羊進入狼群，
所以你們要靈巧像蛇，馴良像鴿子”
感謝主，祂曾爲你我釘苦架髑髏地，
留下腳踪和榜樣。
感謝主，寶貴應許：
“在世上你們有苦難，你們可以放心，
我已經勝了世界”
我們若與主同受苦，
是神看爲配的，所揀選所寶貴，
必得永不衰殘生命的冠冕。
我們蒙召原是爲此。
神爲自己留下七千人，
是未曾向巴力屈膝的。
既有人爭戰血汗滿披沙場，
你我豈可想坐花轎抬進天堂？

萬物的結局近了，
將有假先知，好譏誚的興起，
我們務當謹慎自守，儆醒禱告，
切實相愛。

凡事自有主的恩膏教訓我們，
我們要按主的恩膏住在主裏面。
（約一書二：27）
要具神的智慧和判斷，
不單單看表面
《祂必保守》告訴我們
由實質中得出的卓見。
在神的國度內，無中外民族，
在共產者的全球解放中，
也無東西方之分。
任何兄弟姊妹關心中國，
都必在神面前蒙紀念。
任何眞實的看法，不論來自何方，
不考慮清楚，並非明智。

我們雖然不知明日如何，
但確知所信的是誰。
祂的意念必高過我們的意念，
祂的道路必高過我們的道路，
神自有美意在中國身上。
或許中國當政者會變得仁慈，
如君王的心在神的手裏。
但如今我們只知一事
依事實，做好準備。
耐心等候，任神差遣。
縱然有朝我們身處
烏雲密佈，雷聲隆隆之地，
仍能靠神堅固站立——
榮神益人
這才是我們唯一的目的。

文音

註：（作者無意和任何人辯論，只是陳述己見，才疏識淺，錯處在所難免，敬請各位指點，謝謝。）

彌賽亞

三月，又是杜鵑花怒放的季節，淺粉紅的、紫粉紅的、白的和紅的，在山頭競艷。看慣了嚴冬的禿枝和黛綠的常綠樹，一瞥迎風吐艷的杜鵑，內心有一縷莫名的驚悅。

然而，花再燦爛也終須萎落，好讓使新生命得以孕育和滋長。這是新陳代謝，是花的生命定律，人何嘗不是一樣，但人畢竟不像花那麽簡單，只是定律而已。

在一千九百多年前，有一個拿撒勒人耶穌，突破了這「定律」，祂被人釘死在十字架上，於第三日從死中復活，祂勝過了死亡，賦予生命新的意義和永恆的價值。

祂的復活，揭曉了生命的謎——生命從何處來？往何處去？人生的意義是甚麽？總之，祂的復活證實了祂是完美眞神的兒子，祂的復活肯定了祂在世三年的作爲，確定古今基督徒所傳的是唯一至善的眞理。正如祂說：「我是道路、眞理、生命，若不藉着我，沒有人能到天父那裏去。」

祂的死是人類歷史上一個重大的里程碑——祂擔負了世人的罪孽，爲世人的緣故給釘在十字架上，祂的寶血洗淨了世人的罪汚，藉着祂，世人得以稱爲神的兒女，與神和好，生命也有了意義。這便是復活節的重大意義。

※ ※ ※

爲了使信徒更深切的了解十架的意義，確定自己的信仰，爲眞理打那美好的勝仗及要藉此將生命之主介紹給非信徒，火種劇社僅訂於四月十二、十三兩日晚上八時正，在大會堂音樂廳演出受難劇「彌賽亞」，將耶穌生命的最重要階段——由入耶路撒冷開始，講述耶穌宣揚眞道的神蹟，直至被釘在十架上爲止，搬上舞台，以活脫的藝術形式把信息彰顯出來。

這劇包括有詩歌、舞蹈、話劇，並邀得「禮賢會聯合詩班」在幕前伴唱聖詩，李少偉指揮。今次演出總動員二百餘人（就是演員也有六十八人），全都是生命力充沛的基督徒，來自不同宗派的教會，大家同心協力，透過藝術以事奉神。

讓我誠心的邀請各位——信徒與非信徒，在那兩天齊到大會堂參與此一獨特的綜合藝術。

形像？實體？

一直以來，西方都醉心嚮往中國大陸這片遙遠的地方。就是今天也不例外，許多西方知識份子及記者都報導他們在中國大陸所發現的新世界，但其中都只是迷戀着一形象，而這形象是與中國大陸眞實的一面截然不同的。

中華人民共和國給與西方許多不同的形象，它們有時相似，有時却互爲衝突，但都有一共同點：都同意自從中國共產黨於一九四九年掌權後，許多巨大的轉變一直在國內發生。

這許多形象可分爲三大類：㈠認爲中國共產政體下帶來的轉變是一無止境的暴政：成千上萬的人被處死，或被禁入勞改營，其餘的則活在奴役或肉體痛苦下；㈡覺得在中國共產政權下，國家之建設有一重要及明顯之大躍進，付上犧牲個人自由的代價，而使全國大半數的人民從貧困及無知中拯救出來；㈢視中國大陸爲一人類全面進步的理想模範——所有人民都忘我地投身於致力達力共產主義高擧之目標。

× × ×

五十年代最初之冷戰期間，中國大陸於西方的最主要形象就是暴政。但一九七二年尼克遜之訪華帶來中國消息報導之激增後，隨之而來的是其形象在西方中有同樣快速之轉變。

五十年代後期，大躍進遭受挫折，加上其他不利條件，便引出了三個巨大的年頭。但很多人仍能分享國民應有的福利，這是因爲國家謀求恢復被戰爭所損害的經濟、控制通貨膨脹和迅速的經濟增長率（縱使接受蘇維埃援助有弊端，又加上中國採納其爲發展之模範之事實，在第一個五年計劃下所達到的經濟增長是無可推諉的）。

那時期的政治紀錄，雖然被當時極端的階級鬥爭和思想改造所玷污，但大致上表現出黨領導人民團結一起去將中國發展成一強大，昌盛之國。實際上，當時的廉潔自守，勤懇樸實的新政府不但引起許多人去切望國家的革新，更冀望生活程度的普遍改進和政治上的一致和穩定得以持續。

於整風期間，許多不公平的事發生，受牽連的人在緊張氣氛下簡直透不過氣來！但包括了批判他人與自我批判的定時政治課却沒有成爲太大的壓力，有些人喜歡這些課程，但很多人却覺得它們太重覆及沉悶，其他的對此大爲嫌惡，特別因爲它們可能被編在工作日以外的時間。

一小撮人民被稱作「人民公敵」，其中部份被判死刑，被送去勞改營。超過 90%之人民享受到憲法所定出的全面自由，包括言論上的。但在實際環境裏，他們根本不可能表達「資產階級」的觀點，更完全沒有自由去發表「反動」的言論。因此人民雖有在政治課時學習說「正確」的話，但在其他時間，他們不會對着所有人都這樣做。

同事、朋友及家人中間，多避免提及一些唱高調的政治術語。

那些特別容易成爲「鬥爭」目標的黑名單人物非常小心他們與任何人的交談，以免被迫作個人認罪（包括思想上、言語及行爲上的），而在整風運動中，有時甚至要被迫互相指控。

× × ×

當你要放棄某一話題時，生命會悲慘了嗎？對知識份子而言，這可能是一大問題，但普通人民却不會想及這問題；言論上的避忌不能阻止許多人去誠心讚賞在共產黨統治下那爲國家進步所必需有的改變。某些一度是鬥爭對象的知識份子因「改正」思想，且他們的技能也有助增加黨之聲譽，故後來都被再納入黨中。

互相告發，互相控告及「洗腦」等在許多人中間撒下了互相仇恨的種子，但人性的通融特質有油滑粗糙邊緣的功用，特別是中國這一有四千年文化的民族。毛澤東的跟隨者認爲太多「投合」會助長資本主義及削弱階級鬥爭意識。但是，當時的互相鬥爭運動只有少數人參與，且被告的思想上的病並非時常顯明，而治病藥方也非特別有效。

所以，如果視共產中國爲奴役人民的無限制暴政實在歪曲了眞正的一面；但若單說共產中國嘗試以物質進步及人民平等來抵銷個人自由的喪失也太片面。

但有多少中國人是眞正投身於共產主義呢？許多外國樂觀派，包括海外華僑，都相信那些他們在遊覽中國大陸時所遇到的老老少少，男男女女，大學教授及平民相同的說話：「我唯一的希望，也是我對兒子們的希望就是：服務人民和做任何黨指派的事。」有些報導甚至說普及與硬性的，強調服務人民的思想教育正將中國人民改變成「超人」。

他們不知道中國大陸的人民認爲任何與外來者的談話較上政治課時更須留神。服務人民是以他們對黨——毛澤東的無產階級革命路線——的貢獻所量度。舊價值標準，雖都不盡是建於人類最醜的一面，現今已完全幻滅；但，當然，那改進了的新價值觀却非完全沒有缺點，或非人所能盡守的。

而且，經常將資本主義世界貶抑也帶出了相反的效果。中產階級的華僑及外國訪客會告知一些大陸人民：外面世界因有賺錢機會，故生活可以好得多。多數的宣傳却有隱藏外面世界眞實情形之嫌。我曾對一位曾受教育的年青農民——也是一位住在一些海外華僑的家鄉之黨員——說及一般東南亞人民的艱苦生活，實在不像他所遇到的華僑旅客。但他說了一句話：「無論如何，他們都比我們好！」一位城市的黨員就算眞這樣想也不會說出來的。

× × ×

毛澤東比一些西方理想主義者看大陸人民的思想情形來得現實。一九五九年一次共黨會議中，他談及此問題說：「最少有30% 人民是激進派；另30% 是被動的，此包括地主、富有農民、反革命份子、舊政體遺下的官僚、中產及貧苦農民；而約有40% 則隨潮流而走。」

在一由黨控制，政府是唯一僱主、賞罰與授權都由政治表現決定的制度下，人民時常是懷着許多動機去參與政治的。除非你誠懇地完全皈依共產主義，不然自私的動機在一段時間後便會被理性化及被埋葬了！但此「思想革新」有另一特徵，我稱之爲「包裹交易」。它令革新變得困難，特別是對於那些不難接受包裝好的思想和政策，但不易接受包裹以外的人而言。

某一些基本的原則一直都保持不變，但其他的却隨着黨領導人和偉大的導師的意思而時常變更。在上的可以自由去改換包裹裏的貨物，而在下的就需時常支持着包裹內所有的，及隨時預備指摘一切由包裹跌出的東西（包括人或思想）。

包裹內涵的不穩定引起許多慌亂，毛澤東解釋謂：因爲知識不足夠和有資產階級隱藏在黨領導層，故一些錯誤觀念及政策是可能存在的。當傳說被選爲毛澤東繼承人的劉少奇和林彪安排「壞份子」入黨時，人民十分驚愕。自是時起，毛氏便一直強調政治陣線鬥爭的重要性。

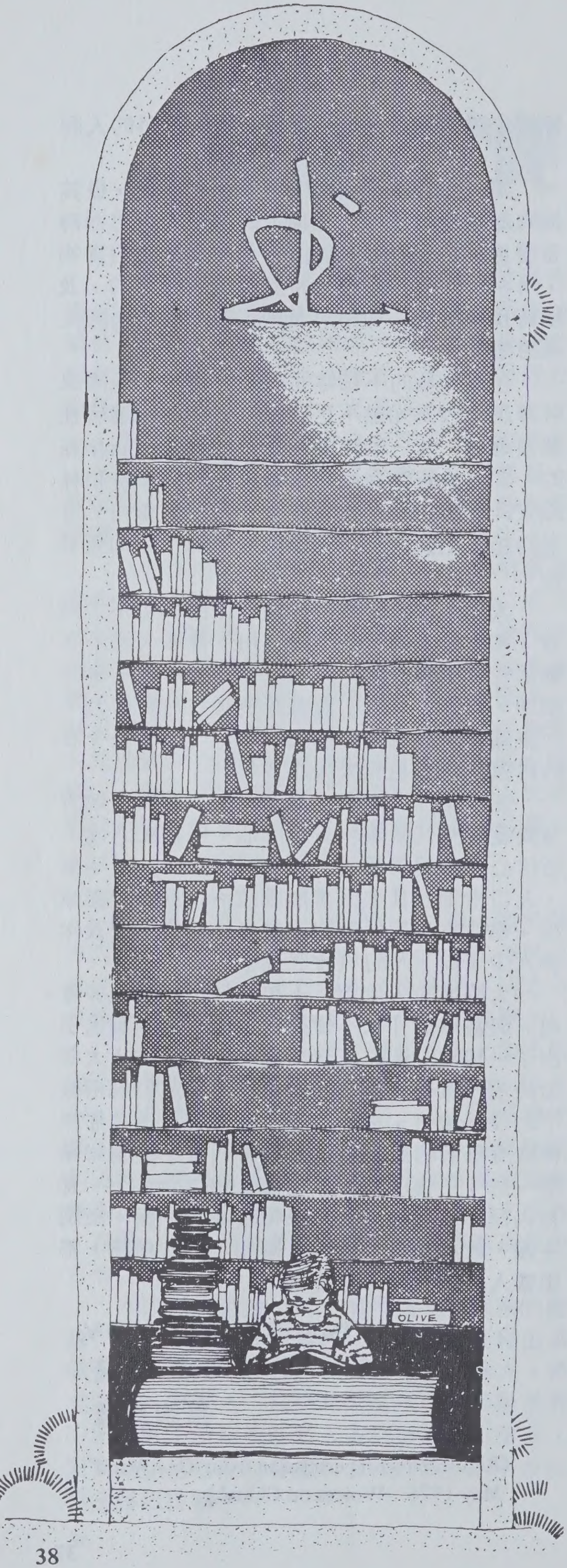
大陸人民雖對政治言論的自由與否不大理會，都十分重視行動上的自由。許多人都不喜歡那些令中國成爲一有系統和有秩序之社會的限制。新的「解放」意識漸喪失它的吸引力，而企圖叫人民去回想過去的苦難，而反映今日的甜蜜之方法也無太大的效用。

五零年代大陸的經濟及政治上有很多地方令共產黨對其政策十分有信心。但自此之後，這信心及黨聲譽隨着許多發展而減弱。近年來，人口增加及其他因素形成政治口號的相應減少，都帶來生活程度的改進步伐緩慢下來及年青人少了向上爬的機會底現象。

大躍進的失敗撒下不和的種子於黨領導層內。與蘇聯的「永不變換的友誼」之破裂也引出了一相當混亂的思想情況。最後，文化大革命時出人意表的清算及與黨所高擧之口號相較下之殘酷蠻行，林彪底令人驚愕之沒落和那些曾被清算者的戲劇化重新掌權（且不提那時殲擊一些「不悔改」的黨掌權人物的宣傳），都給人民的政治生活和思想帶來新的一面。派別主義、政治投機、謠言撒播和不滿的情緒，都影響人們對共產黨的信賴。

IMAGE AND REALITY
CHAO NIEN-JU 著
呂婉貞譯

(Reprinted with permission from 'One World' May 1976 : 'Voices on China'.)



傳福音與神的主權

PACKER, J.I.: EVANGELISM AND THE SOVEREIGNTY OF GOD

究竟基督徒傳福音與神的主權有沒有衝突？神按着自己永旨來命令與統治萬事，祂既然預定人的得救，人根本沒有自由，對得救與否根本無責任可言；相反地，如果人有自由意志，神的預定豈不是不合理嗎？神爲王所作的與神爲審判者所作的事之間似乎不和諧，成爲爭論和疑惑的題目。人確實要對神負責任，因爲祂是賜律者；神是審判者，因爲祂要察問人是否履行責任；神確實在人身上有主權，因爲祂管束和命令人一切的行爲。背反律（ANTINOMY）和人有限的知識能夠解釋神的奧秘和神的大能嗎？神的律法（告訴人如何爲人）與神的計劃（決定人的命運如何）兩者在神的心意中之間的關係又是可以思議的嗎？那麼我們如何去處理？消極地接受？還是我們按着聖經所安排的平衡便二者發生聯結的關係，二者互相補充？

面對創造主的啓示：「不信的，罪已經定了。」不信的在聖經中是罪，不信的不能以未蒙揀選作藉口來原諒自己，人拒絕基督是成爲自己定罪的原因。有罪的人，當爲破壞神的律法負責任。所以，相信神在恩典上是有主權不影響罪人對福音的反應。

面對基督的命令：「所以你們要去，使萬民作我的門徒……」身爲基督徒的我們，要付上傳福音的責任，更要對自己所傳的福音負責任。

如何對傳福音負責任是這本書重點所在。誠然，甚麽是傳福音？基督徒的職份，崗位又怎樣？我們應持甚麽態度、目標？除了佈道會外，傳福音還可以有其他的媒介嗎？雖然是很基本的問題，但却往往被忽略了。柏克博士在書中跟您解釋此等嚴重的問題。

環顧週圍，太多哲學性，抽象的爭辯了。創造主的位格、祂自己；人的犯罪，虧缺了祂的榮耀，夠不上祂的標準；耶穌基督的救贖都似乎是棄於一角。那麽，我們有否埋沒了福音的內容與眞理？太多引誘性的宣傳了！「來罷

！信耶穌得救濟！得平安喜樂。」神要求人的認罪，悔改和相信。不算要悔改，要加上相信，不單信心，更要付上代價。我們有否把完全的福音介紹出來？還是希望去控制「果子」的多寡？把部份的眞理說出來取悅聽者？我們不要忘記使之生果效的乃是神的特權，我們只是神手中的工具而已。

人主要的目的就是榮耀神，而愛神產生的動力是事奉神，見證祂是神所喜悅的。「喂！下星期是佈道會啦！你還不跟他（非基督徒）打上交道？」難道這些便是見證？我們「愛」人因爲要傳福音，跟我們愛人所以傳福音有很明顯的分別。神的愛激勵我們，以致我們懂得愛鄰居，愛人。我們不願意他們在罪中沉淪。因此相信神在恩典上有主權不影響傳福音的必要性，緊急性和眞誠的態度。

傳得救的信息只有一個方法：完完全全地解釋與應用基督的福音，我們能否給人一個印象把福音算作從神而來？而使人專一仰望神和祂的眞理？叫眞理來激動人？傳福音的方法能否適當地、嚴肅地使人覺得他們面臨生死的抉擇？

當我們忠實地把福音傳明，我們深信唯有祂才可以改變人心，按祂自己所定的時候成就旨意。信靠祂的主權叫我們有勇氣去面對冷漠的反應；叫我們忍耐等候神自己的計劃，承認我們的軟弱，祈求祂的大能，更學習倚靠祂的膀臂。就是我們相信祂的主權，以致能把福音傳得更合祂的心意！

「傳福音與神的主權」實在藉得我們去咀嚼。尤以傳福音的部份。作者有系統地把今天基督徒面臨主權的疑問，從聖經的角度，膚試分析引述。也把在傳福音的職份上所常犯的毛病加以更正。不錯，現在的我們把傳福音當是一份無聊的功課；沒有問清楚自己爲何要傳福音，爲信而傳信息。我們都似乎麻木了。倘若是的，讓此書的論題給我們一點激發、反省，重新思想傳福音的使命。而最要緊的不要忘記這些理論對實際的行動有很大的稗益。在這裏不能夠一一陳明書中的提議、帮助；也不願意嘗試這樣做。否則您可能會錯過一本好書，那又多可惜呢！

鄒婉怡

當代的福音：純眞？混雜？

CHAN TRY: TO DAY'S GOSPEL

對於一般在校園中長大的基督徒來說，福音派一向被公認是最純正、最合乎聖經的信仰。福音派傳福音的內容和方法從來未被懷疑，被認定是現今世代最有效和正統的方法。事實也似乎證明這一點：近年來福音工作的興旺，由韓國的福音大爆炸、一連串世界性的福音事工研討會，以至葛培理佈道會的盛況，至今猶歷歷在目。難道有人竟然會認爲這一切都犯着極大的錯誤？都不合乎聖經？

本書的作者 CHANTRY 就在書中對這似乎已被肯定了的一切作出了質問。書的題目似乎只是一個問號，但內容却直接而肯定地對目前的福音工作提出了指控。

在引言中，他批評了福音派的教會爲了追求合一的佈道事工而忽略了福音的內容這基本的問題。他更毫不忌諱直言當代的佈道會所傳的是一個不合乎聖經的信息，而這些佈道會中的決志者大多數未有生命的改變。

在接續的六章之中，作者引用聖經，以馬可福音第十章主耶穌回答年青人問及永生問題的記載，將耶穌所傳的信息和所用方法跟今日佈道會的內容及方法作出詳細的比較，指出今天所犯很多的錯誤，是如何的跟聖經不符。

這裏是一些書對福音派人士所提出的疑問，値得我們抱冷靜而開放的態度去深思：

▲當我們傳講神的性格時，有否突出了神慈愛的一面，却有意無意的忽略了神的聖潔和神的律法？我們只提到信主後的平安喜樂，却絕口不提基督要求的捨己，也不表示作基督徒需要付代價，或要爲基督的緣故受苦——這是否有瞞騙的成份在內？

▲當我們向人傳講得救的確據時，這些確據是否出於聖靈，抑或只是人爲的？這樣做會否把一個人悔改信主時所應有的憂傷難過變成不應有的寧靜？

▲在佈道會中催促人決志，有沒有給予人一個考慮的機會，計算代價的機會？這種佈道的方式，是否過於注重果效，注重統計數字，以表示一切的努力和金錢並沒有白費？

葛培理佈道大會過去有一段時間了。二萬多的決志者如今的情況如何？他們之中有多少是加入了教會，有多少是眞正有生命上的轉變呢？沒有人作過正式的統計。然而由個人的接觸和教會的消息，我們知道其中的流失率很大，流失的理由當然有很多，但會否眞的是當代的福音離開了聖經？此時此地的情況，是否支持了作者在書中所提出的論點呢？

當然，大型的佈道會有着一定的果效。決志者之中很多是眞正得到新生命，我們也看見聖靈在佈道會中工作。而我們也未必完全同意作者的觀點，但正如本書的中譯者陳喜謙先生說：『我們可以不同意本書的某些細節，但所有關心神的榮耀和罪人命運的福音使者、平信徒和侍道人都在內，應該花一兩個小時，用極其愼重而不存偏見的態度，細心讀這本書。因爲這書的信息實在是切中時弊。』

❍ 陳思堂

劫後餘光

LYALL, LESLIE: RED SKY AT NIGHT

有關共產中國與教會的書籍並不太多，入門書籍更是罕見。賴恩融牧師(REV. LESLIE LYALL)所著的RED SKY AT NIGHT更顯得不可多得。

本書接續前書「風雨中的教會」敍述一九四九年以後的中國教會境況，把重點放在文革初期教會的悲慘遭遇。這位熱愛中國的宣教士，認識當時不少著名的教會領袖，以生動却沉痛的筆調，描繪數年以來他們行過的死蔭幽谷。作者除了根據國內來信報導受苦肢體的光景，更將當時的國際局勢及有關中國政治民生等新聞資料，精闢而具體地連繫於教會史。然而本書初版至今已有七年；七年中發生了不少變化，例如七一年的乒乓外交、七二年尼克遜訪華等對國內教會有某程度影響之大事均未能列入本書討論範圍，實有不全之感。最近本書發行第二版，易名爲GOD'S CHURCH IN MAO-'S CHINA，除了出版社及售價有變，內容只有輕微的增刪。

本會次部乃有關共產主義理論的簡介、與基督教之異同，站於聖經立場之批評等，則非時日可以抹煞。盡管有關共產主義的介紹甚爲簡單，但對入門讀者則是恰到好處。談畢例如DEKOSTER的COMMUNISM AND CHRISTIAN FAITH仍摸不着頭腦的，應當先讀本書。

西國宣教士寫的書仍不脫離宣教士的味道。在本年六月底的「主念神州」研討會中，一位講員指出在一九四九年之前西教士在中國教會中佔很重要的位置，如今，當他們離開了中國後作出自我批判，也反映出若不是他們犯了偏差，中國教會也不會落得如此下場。該講員認爲西教士們仍然相信他們在中國教會的重要性，而這是不當的。在「劫後餘光」一書中，便有「批判與自我批判」一章。文中雖有點「過份認錯」，但作者的謙虛仍是可嘉。

縱使本書前部有令人痛心的描述，也有灰黯的圖畫，不過賴牧師對將來的前瞻仍是樂觀的。由對歷史的認識，作者深信中國教會的前途是光明的。本書書名也是根據主耶穌在馬太福音十六章二節所說「晚上天發紅，你們就說天必要晴」而起的。不過賴牧師也不像一些人抱着羅曼蒂克的夢想，好像向中國傳福音將會毫無障礙。作者的樂觀是現實的。基於這些「現實的樂觀」，他指出日後向中國傳福音應注意的事項。

在向中國傳福音這一項工作上面，「服從掌權者」這題目也極具爭論性。有些機構不理政府禁令偸運聖經，但也有些盡力與政府合作妥協，盼望政教共存。賴牧師在本書中亦有表明他個人的立場。

總括而言，本書能提供一些入門知識，好讓讀者日後在認識時事、教會、目前預備等各方面，更有條理。

❍ 提多

編者的話

- 上一期出版後，很多弟兄姊妹向我們提出不少意見，多是關於內容和設計方面。這些愛裏的勸勉和提醒，是我們所珍重的。盼望更多的弟兄姊妹不單作忠實的旁觀者，而是積極地投身於熱切的討論和對談之中。
- ICCF 計劃出版的大專界雜誌，由於各院校未能取得一致意見，所以暫時擱置下來。但是，我們仍然深信，在受着各種思想洪流衝擊下的大專界，一份作爲共同見證、和討論信仰與時代的雜誌，仍有她獨特的角色。
- 基督徒的信仰，不是一件宗教外衣，也不是零碎的道理，而是在神的啓示下的一個一致的體系。作爲一個「新造的人」，我們的信仰應該支配我們人生的每一面。周永建博士的「基督教的世界觀」便是朝着這一個方向而寫的。
- 「廣大的禾場——新邨」是研究小組最後的一篇報導。誠然，新邨是一大片福音的「蠻荒」，迫切地等待着開荒的戰士。盼望研究小組在過去的幾篇報導中，能喚起你對這片禾場的關注和行動。
- 橄欖其中一個重要的目標，是要成爲基督徒信仰與時代的接觸點。社會關懷資料小組嘗試就阿摩司書的教導，提供一些基督徒面對社會問題時的準則。故將連續發表「阿摩司時代與今日香港社會」、「從阿摩司書看聖經人觀」和「阿摩司書與今日教會」三文。自馮煒文先生於第七、八期刊出「以誠栽今明」後，引起了不少討論。今期我們又收到一位從大陸來港的基督徒的「表面到實質」一文。另外，又轉載了WCC的 ONE WORLD 雜誌於去年五月發表的 IMAGE AND REALITY（形像？實體？）。作者 CHAO NIEN-JU剛離開大陸，他認爲中國大陸並非由暴君統治，人民也並非完全喪失個人自由。當然，其觀點正確與否乃屬見仁見智，我們只是提供一些資料，好待讀者自己思索。

香港大學基督徒團契

會長　金新宇教授

主席　蕭壽華

橄欖出版委員會

出版秘書　李志雄

總編輯　梁汝照

助理總編輯　陸順棵　胡運好

編輯　彭紹華　盧佳定　吳偉文　張熙羣　岑詠裳

聯絡編輯　溫淑琼　李月娥　程佩玲　崔妙珊

文書　呂婉貞

業務、財政　麥禮煥

通訊處　香港西營盤郵局郵箱20379號
總代理　福音閱覽室　電話：3－674694
九龍德成街2號B 二樓
承　印　藍馬柯式印務公司　電話：5--791570
香港銅鑼灣摩頓台灣景樓十八樓A 2
排　版　中文打字服務社　電話：5--793443

訂閱全年八期港幣十五元正

海外訂戶全年港幣二十元

滙票或支票請寄

evangelical reading room

稿例

(一) 稿件以中文爲主，但亦歡迎英文稿。
(二) 來稿請附眞實姓名、性別及地址，如用筆名請註明。
(三) 中文稿請用原稿紙繕寫，英文稿則請打字，一紙勿兩面用。
(四) 編者有權删改稿件，如不欲删改，請註明。
(五) 本刊不設稿酬。
(六) 如不採用，恕不奉覆，如欲退稿，請附回郵。
(七) 來稿請寄本刊通訊地址。

橄欖　香港大專基督徒學生雜誌

一份直言、敢言、獨立、勇於探討難題的雜誌

一個作為基督徒知識份子思想交流的公開論壇

一度溝通香港教會與大專基督徒學生界的橋樑

第十八卷　第二期　一九七七年四月　

目錄